

﴿إِنْ أَرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾

الإصلاح

لا يُصْلَحُ آخِرُ هَذِهِ الْأُمَّةِ إِلَّا مَا أَصْلَحَ أَوَّلُهَا

مجلة جامعة تصدر عن دار الفضيلة للنشر والتوزيع

السنة الخامسة، العدد الخامس والعشرون: جمادى الأولى / جمادى الآخرة 1432 هـ الموافق لمارس / أبريل 2011م



مطلب الأمن
وكيف يتحقق؟

إبراز الحكم

من حديث تداعي الأمم

د/عبد المجيد جمعة



حديث: (تسمع وتطيع) - تخريج ودراسة

د/كمال قالمي

الحكم بما أنزل الله

عبد المالك رمضاني

حكم المظاهرات والمسيرات

أ.د/محمد علي فركوس

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ، نَحْمَدُهُ وَنَسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ، وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا وَمِنْ سَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا، مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ، وَمَنْ يَضِلَّ فَلَا هَادِيَ لَهُ.

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمدا عبده ورسوله.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [سُورَةُ الْبَقَرَةِ: ١٠٢].

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا

وَنِسَاءً ءَاتَقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾ [سُورَةُ الْأَنْعَامِ: ١].

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾ [سُورَةُ الْأَنْعَامِ: ٧٠] يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ

ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ [سُورَةُ الْأَنْعَامِ: ٧١].

أَمَّا بَعْدُ:

فإن خير الحديث كتابُ الله، وأحسن الهدي هدي محمد ﷺ، وشر الأمور

محدثاتها، وكلُّ محدثة بدعة، وكلُّ بدعة ضلالة، وكلُّ ضلالة في النار.



مدير المجلة

افتتاحية

سبب الاجتماع

إن من أعظم مقاصد الشريعة الإسلامية جمع القلوب وتوحيد الكلمة، ولم الصف؛ وهذا ما يحرص عليه كل مسلم عاقل غيور يريد الخير لنفسه ولأمته؛ وبخاصة من حمل هم الدعوة إلى الله تعالى، فأمنية الجميع أن يروا المسلمين يوماً ما على قلب رجل واحد؛ لما في ذلك من صلاح دينهم ودنياهم، وحصول مصالح لا يمكن عدّها ولا حصرها.

لكن هيهات أن يتحقق ذلك دون سببه، وهو كما قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: «إن سبب الاجتماع والألفة جمع الدين والعمل به كله، وهو عبادة الله وحده لا شريك له، كما أمر به باطنًا وظاهرًا؛ وسبب الفرقة: ترك حفظ مما أمر العبد به، والبغي بينهم؛ ونتيجة الجماعة: رحمة الله، ورضوانه، وصلواته، وسعادة الدنيا والآخرة، وبياض الوجوه؛ ونتيجة الفرقة: عذاب الله، ولعنته، وسواد الوجوه، وبراءة الرسول ﷺ منهم» [مجموع الفتاوى (17/1)].

فسبب الوحدة والاجتماع هو أن يعمل الأفراد بالدين كله، أصوله وفروعه، وأما التزام الأحكام الظاهرة مع التفريط في الأعمال القلبية الباطنة، أو لزوم الأوامر الشرعية الواردة في العبادات مع الغفلة عما ورد في المعاملات، أو الحرص على الآداب الشرعية مع التغلّي عن منهج الأنبياء في الدعوة والإصلاح، ونحو ذلك من أنواع التروك لبعض ما أمر الله به، فإن ذلك جالب للفرقة والعداوة، وصاحبه له نصيب من قوله تعالى: «وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَرُّهُ أَخَذْنَا مِيثَقَهُمْ فَنَسُوا حَظًّا وَمَا ذُكِّرُوا بِهِ فَأَغْرَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ» [التوبة: 35] فمتى ترك الناس بعض ما أمرهم الله به وقعت بينهم العداوة والبغضاء، وفي هذا دليل على أن ترك الواجبات يكون سبباً لفعل المحرمات.

فمن أراد تجنب الأمة الافتراق الذي يخل بنظامهم، ويوهن روابطهم، ويسلط عليهم أعداءهم، ويصير كل واحد يعمل ويسعى في شهوة نفسه ومُراد هواه، ولو أدى إلى الضرر العام، وكان ساعياً بصدق في تحقيق اجتماع المسلمين على دينهم فليكن هو أول من يمثل جميع ما جاء به الرسول ﷺ ظاهراً وباطناً، وعلمًا وعملاً وحالاً ودعوة، فهو الوسيلة إلى الرشاد، وطريق السداد، وحصول المُرَاد.

﴿إِنْ أَرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَفَرَّقَ إِلَّا لِأَنَّهُمْ كَتَبُوا ذُرِّيَّتَهُمْ﴾

الإصلاح

لا يُصلح أمر هذه الأمة إلا ما أُصلح أولها

مجلة جامعة

تصدر عن دار الفضيلة للنشر والتوزيع

دار الفضيلة

المدير

توفيق عمروني

رئيس التحرير

عز الدين رمضان

أعضاء التحرير:

عمر الحاج مسعود

عثمان عيسى

نجيب جلواح

التصميم والإخراج الفني:

دار الفضيلة للنشر والتوزيع

الطباعة:

مطبعة الديوان

عنوان المجلة:

دار الفضيلة للنشر والتوزيع

حي باحة (03)، رقم (28) الليدو.

المحمدية - الجزائر

الهاتف والفاكس:

(021) 51 94 63

التوزيع (جوال): (0661) 62 53 08

البريد الإلكتروني:

darelfadhila@maktoob.com

الموقع على الشبكة العنكبوتية:

www.rayatalislah.com

في هذا العدد

- 1 الافتتاحية: سبب الاجتماع/ مدير المجلة
- 4 الطليعة: مطلب الأمن وكيف يتحقق/ التحرير
- في رحاب القرآن: الفوائد الحسان من آية كمال دين الإسلام
- 6 /عبد الله بوزنون
- من مشكاة السنة: إبراز الحكم من حديث تداعي الأمم
- 11 /د.عبد المجيد جمعة
- التوحيد الخالص: فضل التوحيد
- 16 /خليفة لهلالي
- بحوث ودراسات: حديث حذيفة رضي الله عنه - تخريج ودراسة
- 21 /د.كمال قالمي
- مسائل منهجية: الحكم بما أنزل الله
- 27 /عبد المالك رمضان
- تركزية وآداب: الأسباب المعينة على ترك الذنوب
- 34 /عباس ولد عمر
- 41 فتاوى شرعية: أ. د. محمد علي فركوس
- سير الأعلام: عبد القادر الراشدي وقصيدته: خبرا عني المؤول
- 45 /سمير سمراد
- أخبار التراث: المسألة في البسمة للقاري
- 52 /فؤاد عطا الله
- اللغة والأدب:
- الأنس في محاسبة النفس (قصيدة)
- 56 /عبد المالك بن مبروك
- شكرا أهل الإصلاح (قصيدة)
- 57 /عمارة قسوم
- قضايا تربوية: تذكير العباد بأحكام ضرب الأولاد
- 59 /نجيب جلواح
- 62 الفوائد والنوادر: التحرير
- 64 بريد القراء: التحرير

1

مدير المجلة

سبب الاجتماع

11

عبد المجيد جمعة

إبراز الحكم من حديث تداعي الأمم

59

نجيب جلواح

تذكير العباد بأحكام ضرب الأولاد

العدد السابق



21

كمال قالمي

حديث حذيفة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
تخريج ودراسة

27

عبد المالك رمضاني

الحكم بما أنزل الله

قواعد النشر في المجلة

- أن تكون الموضوعات مطابقة لخطّة المجلة، وموافقة لمنهجها.
- أن يكون المقال متسمّاً بالأصالة والاعتدال.
- أن يحسّر المقال بأسلوب يحقق الغرض، ولغة بعيدة عن التكلف والتعقيد.
- الدقة في التوثيق والتخريج مع الاختصار.
- أن تكون الكتابة على الكمبيوتر، أو بخطّ واضح مقروء؛ وعلى وجه واحد من الورقة.
- ألا يزيد المقال على خمس صفحات.
- أن يذكر صاحب المقال اسمه الكامل وعنوانه ورقم هاتفه، ودرجته العلمية إن وجدت.
- المقالات أو البحوث التي لا تنشر لا تردُّ لأصحابها.

56

عمارة قسوم

شكراً أهل الإصلاح

مطلب الأمن.. وكيف يتحقق؟

التحرير

للقيم والفضائل، وتارةً بالنصح - رفقاً أو تشديداً - لمن انحرف عن سبيل، أو زاع في معتدٍ، أو شكك في معلوم من الدين، ومرةً بالرد على شبهات أهل الباطل والتحذير من مسالكهم، وأخرى - إن استدعى الأمر - بالرفع إلى ولي الأمر لياخذ على أيدي مثيري الفتن ومحبي الشغب ودعاة الضلالة لتحل السلامة وتؤمن السبل وتثبت جوانب الأمن، والأغرق الجميع في أحوال الفوضى، وصار أمرهم إلى غير انتظام.

فالعناية بأمر الدين ودعوة الناس إلى التمسك بنور الوحيين - علماً وعملاً ودعوة - عصمة من الفتن والإحن، واستجلاب للسلم والأمن، يوقر على الأمة كثيراً من الجهود والمسامي، ونفق الأموال التي تذهب سدى لإسكات صوت، أو إخماد فتيل، أو كسب شريحة، قال شيخ الإسلام: «فإذا انقطع عن الناس نور النبوة وقعوا في ظلمة الفتن وحدث البدع والفجور ووقع الشر بينهم»⁽¹⁾.

وعلى رأس هذه العناية يأتي الاهتمام بالتوحيد وتصحيح العقائد وتخليصها من شوائب الخرافة، وركام الأوهام، ومخلفات الحياة المادية؛ إذ هو من أعظم الأسباب الذي يتقوى بوجوده استتباب الأمن وبسط السلم وحصول الهداية في الدنيا والآخرة؛ فإن ذلك وعد الله لمن آمن به وحده وأطاعه ولم يلبس إيمانه بظلم، كما قال عز من قائل: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ﴾^(٢) [سورة الأنعام: ٨٢]، والناس - طبعاً - يتفاوتون في الأمن والاهتداء بقدر تفاوتهم في تحقيق الإيمان والخلوص من الظلم، فإن خلص الإيمان من الشرك الذي هو أعظم الظلم، وخلص صاحبه من ظلم نفسه دون الشرك من الموبقات والمعاصي، وظلمه للعباد؛ فإن هذا الصنف من الناس يحصلون على الأمن التام في الدنيا، وعند الموت، وبعد الموت في البرزخ ويوم القيامة، وهم الذين وصفهم الله بقوله:

(١) «مجموع الفتاوى» (310/17).

من المطالب التي لا تجد لها متخلفاً يدعو إليها مطلب الأمن وما يتعلق به من أسباب ووسائل لبسطه والحفاظ على بقائه؛ إذ الجميع مشتركون في التلذذ به موجوداً، ومتضررون حينما يكون مفقوداً. والأمن ضد الخوف، ويعني الحفاظ على البلاد والعباد في أمر المعاش والمعاد، وقد لا تجد من يقصر فهمه من أبناء الإسلام عن هذا إلا من شذ؛ من ضعفاء الحصانة العقديّة، ومحتريّة الإرجاف والتخذيل، ولا عبرة - بل ولا كرامة - لكل إرجاف أو مرجف.

وإذا كان مطلب الأمن حاضراً بكل قوة في أجندة المفاوضين والباحثين عن السلام، بين أروقة المؤتمرات والتدوات، وفي نداءات الدول والحكومات، وفي سنن القوانين وإبرام المعاهدات، وفي محاولات التغيير والإصلاحات - داخلاً وخارجاً؛ فإنما يعنون بالأمن: أمن الأرواح وأمن الأموال، وأمن الغذاء وأمن الصحة وأمن العمل؛ من أن يعتدى عليها، أو يفرط في حقها وفي حمايتها، ويبقى الاهتمام منصباً على هذه المذكورات أو على بعضها حسب المصالح والمنافع المتبادلة.

غير أن الملاحظ في هذه الجهود التي تبذل على أكثر من صعيد في تحقيق الأمن وبذل وسائله، هو صرف العناية عن نوع من الأمن والتقليل من أهميته، وهو الأمن على الدين والعقيدة. مع أنه الأصل في الحفاظ على أمن الأمة واستقرارها في بلاد أهل الإسلام، والتهاون به أو الإخلال بالقيام به ينتج عنه هدم لركن من أركان الأمن، يتهاوى تبعاً له ركن أمن الأجساد والأرزاق والأعراض...

وهذا النوع من الأمن واجب القيام به، وهو مسند إلى العلماء الذين هم محل ثقة وقبول عند عموم الأمة، لا يحسن القيام به سواهم، لما لهم من دور بارز في حفظ أمن جماعة المسلمين، تارةً بالبيان والإرشاد إلى منهج أهل الحق ومعتقداتهم الحارسة

﴿إِنَّ الَّذِي قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا نَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ ﴿٢٠﴾ نَحْنُ أَوْلَىٰ أَوَّلِيَّاتِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهُنَّ أَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ ﴿٢١﴾﴾ [سُورَةُ هُودٍ: ٢٠-٢١].

إنَّ نعمة الأمن فهي من أعظم النعم على الخلق حقاً وصدقاً، تستوجب منا جميعاً الحفاظ عليها، وتهيئة الأسباب لبقائها، وبذل الجهود للاستزادة منها؛ إذ لا يتصور عيش رغيد، وأوضاع مستقرة، وأرزاق مكددة، وعبادة مثلى إلا في كنف الأمن وأجوائه الهادئة، كما هو موعود به في آيات الله لمن أقام التوحيد وحقق الإيمان، كقوله ﷻ: ﴿وَلْيَبْذُلْنَهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَسْبُحُونَنِي لَا يَشْرِكُونَ بِي شَيْئًا﴾ [الشورى: ٥5]، وقوله ﷻ: ﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ تَخَافُونَ أَنْ يَخطفَكُمُ النَّاسُ فَتَأْتِيَكُمْ وَيَدُكُمْ يَبْصُرُهُمْ وَرِزْقَكُمُ مِنَ الطَّيِّبَاتِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٢١﴾﴾ [سُورَةُ الْأَنْعَامِ: ٢١]، وقوله: ﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ ﴿١١٢﴾﴾ [سُورَةُ الْأَنْعَامِ: ١١٢]، وقوله: ﴿فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ ﴿٢﴾ الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ وَآمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ ﴿١﴾﴾ [سُورَةُ الْبَقَرَةِ: ١-٢]، وقوله: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا﴾ [سُورَةُ الْبَقَرَةِ: ١٣٥].

فهذا الرِّبَطُ العجيب بين الأمن والإيمان فيه دلالة على أنَّ الأمن يهتف بالإيمان والأرتحل، ويستجد بأهله والأاضمحل، فالقلوب تجتمع وتتآلف بالإيمان والأمن، والصف يلتئم، والكلمة تتوحد، والنفوس تانس بالصُّلح والأمن، والبهمة عن الفتن ما ظهر منها وما بطن.

كان معاوية رضي الله عنه يقول: «ياكم والفتنة فلا تهملوا بها، فإنها تفسد المعيشة وتكدر النعمة وتورث الاستئصال»^(٢)، وفي قول معاوية هذا تحذير من الترويج للفتنة. وهي كل ما خالف الإيمان وناقض العقيدة. والتَّمكن لدعاتها من أن يكون لهم قدم ضغط ولسان توجيه في الأمة، فإنهم لا يزيدونها إلا خيالاً، ولا يورثون أجيالها إلا النقص والنكد.

إنَّ نعمة الأمن لا تقدَّر بثمن، ولا تشتري برخيصة أو حقير ﴿لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلْفَتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلْفَ بَيْنَهُمْ﴾ [السجدة: ٦٣]، ولا يشعر بها الناس إلا إذا فقدوها

(2) «تاريخ دمشق» (١٥٤/٥٩).

أو سلبوها عنهم، وحل مكانها نعمة الخوف والدُّعر، فحينئذٍ تختل المعاش وتضيق الأرزاق، وتجف منابع الخير فلا تصل إلى أهلها، وتقل دروب المعروف ويقصر حبلها، وربما هُجرت الديار، وشئت شمل الأسر، وطمع العدو في الأوطان، ونزعت من بين يديه خيراته وثرواته، وما إلى ذلك من أنواع الهوان وعلامات الخذلان التي تصيب كل مستهتر بأمن الأمة، ناغم على دينها وهويتها.

إنَّ على الناس اليوم إذا أرادوا أن يحيوا مفهوم الأمن في نفوس من فقدوه، أن يعودوا بهم إلى آداب الإسلام وأحكامه، بدءاً بتعليم الإيمان الذي من شرائعه إقضاء السَّلام؛ عنوان الأمن والرحمة والاطمئنان، وفي الحديث: «أَفْشُوا السَّلامَ تَسْلَمُوا»^(٣)، ومحبة الخير للناس وكف الأذى عنهم، فالمؤمن كما قال النبي ﷺ: «مَنْ أَمِنَهُ الْمُؤْمِنُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ»^(٤)، وانتهاء برفع أسباب الرُّوع وأساليب القمع بين بني الإسلام، رافعين شعار السُّنة: «لَا يَحِلُّ مُسْلِمٌ أَنْ يُرَوَّعَ مُسْلِمًا»^(٥).

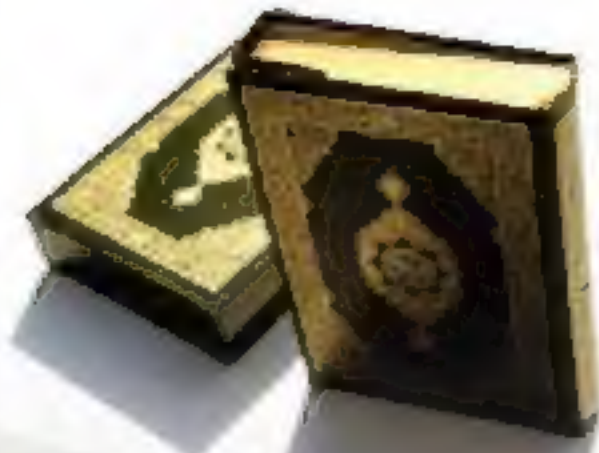
فالوطن لا يبقى وطنًا يحب ويدافع عنه إلا إذا شعر أبنائه بالأمن، يغمر ربوعه ويحرس حدوده، وخلي بينهم وبين خالقهم ليوحدوه ويعبدوه وقيموا شرعه الذي لا غنى لهم عنه، والمكان إنما يفضَّل غيره من الأماكن بتوحيد الله والأمن فيه، والأرض لا تقدس أحداً وإنما يقدس الناس أعمالهم، ومن أجلها عبادة الله وتعظيم شعائره، فبلد الله الحرام جعله الله مثابة للناس يفدون إليه من كل فج عميق، لما تميَّز به من التَّمكن لعبادة الله وتوحيده في أشرق صوره وأسمى معانيه، ولما يتمتع به من الأمن المبتوث في جنبااته وبين عرصاته ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا وَيَخْطَفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ أَفْيَا أَبْطِلُ يَوْمُنَّ وَبِعَمَةِ اللَّهِ يَكْفُرُونَ ﴿٧﴾﴾ [سُورَةُ الْبَقَرَةِ: ١٢٧]، وقالوا: «إِنْ تَتَّبِعِ الْهُدَى مَعَكَ نَخْطِفُ مِنْ أَرْضِنَا أَوْ لَمْ نُمْكِنْ لَهُمْ حَرَمًا آمِنًا يَجُوعَ إِلَيْهِ نَمُرُّ كُلُّ شَيْءٍ رِزْقًا مِنْ لَدُنَّا وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٧﴾﴾ [سُورَةُ الْبَقَرَةِ: ١٢٧].

إنَّ الخسران كل الخسران، والكسر الذي لا ينجبر، هو أن تصاب الأمة في عقيدتها وتضطرب في توجيهها وتهتز في قيمها ويُنكر لهويتها وحينئذٍ لا قدر الله. لا تقدر الأمن وحده، ولكن تقدر الوجود كله، وتخسر الكيان أجمعه، والله المستعان.

(3) رواه أحمد (18530) وهو حسن.

(4) رواه أحمد (6925) وإسناده صحيح.

(5) رواه أبو داود (5004)، وصححه الألباني في «غاية المرام» برقم (447).



عبد الله بوزنون

مرحلة الماجستير في علوم الشريعة - الجزائر

الفوائد الحسان من آية كمال دين الإسلام

﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾

قال ابن كثير في تفسير هذه الآية: «هذه أكبر نعم الله ﷺ على هذه الأمة حيث أكمل تعالى لهم دينهم، فلا يحتاجون إلى دين غيره، ولا إلى نبي غير نبيهم. صلوات الله وسلامه عليه؛ ولهذا جعله الله خاتم الأنبياء، وبعثه إلى الإنس والجن، فلا حلال إلا ما أحله، ولا حرام إلا ما حرّمه، ولا دين إلا ما شرعه... فلما أكمل الدين لهم؛ تمت النعمة عليهم، ولهذا قال تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ [3] أي: فأرضوه أنتم لأنفسكم، فإنه الدين الذي رضي به الله وأحبّه وبعث به أفضل رسله الكرام، وأنزل به أشرف كتبه»⁽²⁾.

فلا غرو إذا أن تكون هذه الآية المبشرة بكمال الدين والمؤذنة بتمام النعمة قد حوت معاني سامية وفوائد جمّة تستدعي الوقوف عندها، والتأمل في معالمها، حتى تظهر بجلاء جلاله هذه الآية وعظم قدرها مع الاستشعار بنعمة هذا الدين الكامل، والاحتفاء بحماه، والسّير على نهجه.

ولعل في هذه الأسطر شيئاً ممّا جادت به قرائح العلماء، وما دونوه في كتبهم وتقاسيرهم؛ من تأصيلات منهجية، وفوائد علمية عقدية وفقهية وسلوكية، فإليكها:

(2) تفسير ابن كثير (21/2).

إنّ دين الإسلام منذ أن بزغ فجره، وسطع نوره في ربوع الجزيرة العربية، وهو في اكتمال وازدياد بنزول الوحي بالتشريع، والتّمكن في الأرض حتى أكمل الله الدين، وأتمّ النعمة، وأقام الملة. وجاءت البشارة من الله قرآناً يتلى حيث قال تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ [3].

وقد نزلت هذه الآية على النبي ﷺ وهو قائم بعرفات، عشية يوم عرفة، في يوم جمعة، في حجة الوداع، كما بيّن ذلك أثر عمر رضي الله عنه الذي أخرجه البخاري عن طارق بن شهاب عن عمر ابن الخطاب أن رجلاً من اليهود قال له: يا أمير المؤمنين! آية في كتابكم تقرؤونها لو علينا معشر اليهود نزلت لاتخذنا ذلك اليوم عيداً؛ قال: «أي آية؟» قال: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ [3]؛ قال عمر: «قد عرفنا ذلك اليوم والمكان الذي نزلت فيه على النبي ﷺ وهو قائم بعرفة يوم جمعة»⁽¹⁾.

وهذا الفضل والقدر الذي خصّت به هذه الآية عند نزولها من شرف الزمان والمكان هو تنبيه لنا على نعمة كمال الدين الذي جاء في هذه الآية الكريمة، وأنّ ذلك من أجل النعم على الإطلاق.

(1) أخرجه البخاري (45)، ومسلم بنحوه (3017).

■ الفائدة الأولى:

بيان فضل الإسلام وأنه دين كامل، كما أخبر بذلك المولى ﷺ حيث قال: «أَيُّوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِيْنَكُمْ»، ووصفه بالكمال يقتضي «بأنه لا نقص فيه ولا عيب ولا خلل ولا شيء خارجاً عن الحكمة بوجه، بل هو الكامل في حسنه وجلالته»⁽³⁾.

■ الفائدة الثانية:

أن كمال دين الإسلام - الذي هو كمال في بيان عقائده، وآدابه، وأحكامه: إن في العبادات أو المعاملات - إنما هو بالكتاب والسنة؛ لأن الكمال منسوب إلى الله - جل وعلا -، وذلك لا يكون إلا بهما؛ لأنهما الوسطة بين الحق والخلق، وهما مصدر التشريع والتلقي، فلا يدرك هذا الكمال إلا باتباع الكتاب والسنة والعمل بهما.

ومما يستشهد به في هذا الموضع قوله ﷺ: «إِنِّي قَدْ تَرَكْتُ فِيكُمْ شَيْئَيْنِ تَنْ تَضِلُّوْا بَعْدَهُمَا كِتَابُ اللَّهِ وَسُنَّتِي...»⁽⁴⁾.

■ الفائدة الثالثة:

امتنان الله على عباده بكمال الدين وأنه من أجل النعم، وساق ذلك في سياق بديع، قال ابن القيم⁽⁵⁾:

«... ووصف النعمة بالتَّامَّ إيداناً بدوامها واتصالها، وأنه لا يسلبهم إياها بعد إذ أعطاهموها، بل يتمها لهم بالدوام في هذه الدار وفي دار القرار، وتأمل حسن اقتران التَّامَّ بالنعمة، وحسن اقتران الكمال بالدين، وإضافة الدين إليهم؛ إذ هم القائمون به، المقيمون له، وأضاف النعمة إليه؛ إذ هو وليها ومسديها والمنعم بها عليهم، فهي نعمته حقاً وهم قابلوها.

وأتى في الكمال باللام المؤذنة بالاختصاص، وأنه شيء خصوا به دون الأمم، وفي إتمام النعمة بـ«على» المؤذنة بالاستعلاء والاشتمال والإحاطة، فجاء «وَأَتَمَّمْتُ» في مقابلة «أَكْمَلْتُ»، و«عَلَيْكُمْ» في مقابلة «لَكُمْ»، و«نِعْمَتِي» في مقابلة «دِيْنَكُمْ»، وأكد ذلك وزاده تقريراً وكمالاً وإتماماً للنعمة بقوله: «وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِيْنًا»، اهـ.

(3) «مفتاح دار السعادة» (315/1) ط الكتب العلمية.

(4) أخرجه الحاكم في «المستدرک» (172/1) وصححه الألباني في «صحيح الجامع» (2937).

(5) «مفتاح دار السعادة» (315/1).

■ الفائدة الرابعة:

قوله تعالى: «وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِيْنًا» يفيد أن الإسلام بعد كماله دين محكم لا يتطرق إليه النسخ، كما أنه لا يعتريه التبديل والتغيير، وهذا مصداق لما أخبر الله أنه رضىه لنا. يقول الشيخ الطاهر بن عاشور في هذا الصدد كما في «التحرير والتوير» (6/108): «وقد يدل قوله: «وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِيْنًا» على أن هذا الدين دين أبدي؛ لأن الشيء المختار المدخر لا يكون إلا أنفس ما أظهر من الأديان، والأنفس لا يبطله شيء إذ ليس بعده غاية، فتكون الآية مشيرة إلى أن نسخ الأحكام قد انتهى» اهـ.

■ الفائدة الخامسة:

إخبار الله عن رضاه دين الإسلام لنا يتضمن بدلالة التنبيه أن نرضى به ظاهراً وباطناً كما رضىه الله لنا، وجزاء هذا الرضى والذكر به هو الجنة، أخرج مسلم عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «يَا أَيُّهَا سَعِيدُ! مَنْ رَضِيَ بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ نَبِيًّا وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ»، فعجب لها أبو سعيد فقال: أَعَدَّهَا عَلَيَّ يَا رَسُولَ اللَّهِ! ففعل...⁽⁶⁾.

■ الفائدة السادسة:

إخبار الله بكمال دينه فيه إبطال لكل المحدثات ورداً لشبهات أهل البدع؛ لأن لازم صنيعهم اتِّهام الدين بالنقص، قال الإمام مالك رحمته الله: «من ابتدع في الإسلام بدعة يراها حسنة فقد زعم أن محمداً ﷺ خان الرسالة؛ لأن الله يقول: «أَيُّوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُم دِيْنَكُمْ» فما لم يكن يومئذ ديناً، فلا يكون اليوم ديناً»⁽⁷⁾.

■ الفائدة السابعة:

نلمس من نزول الآية المؤذنة بكمال الدين في أواخر ما نزل من القرآن التدرج في التشريع الإسلامي، حيث لا زال الإسلام يسمو باتباعه منذ مجيئه بأحكام تنزل تترى حتى وصل بهم إلى الكمال المنشود «إذ كان تعليم الدين بطريق التدرج ليتمكن

(6) أخرجه مسلم (1884).

(7) «الاعتصام» (62/1).

رسوخه، حتى استكملت جامعة المسلمين كل شؤون الجوامع الكبرى، وصاروا أمة أكمل ما تكون أمة، فكمّل من بيان الدين ما به الوفاء بحاجاتهم كلها، فذلك معنى إكمال الدين لهم يومئذ⁽⁸⁾.

■ الفائدة الثامنة:

في قوله تعالى: ﴿وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ إثبات لصفة الرضى لله ﷻ كما يليق بجلاله وعظمته سلطانه، لا كما تأولها بعضهم بالإرادة وغير ذلك⁽⁹⁾، وهذا صبر للفظ عن ظاهره وتحريف للمعنى، والإثبات والتسليم لما أخبر به الله ورسوله من الأسماء والصفات وغيرها من المغيبات أولى وألزم لمن أراد أن يهتدي ويسلم.

■ الفائدة التاسعة:

في هذه الآية إشارة إلى نعي النبي ﷺ وقرب أجله؛ لأن الأخذ بهذا الدين والاستمسك به لا شك أنه في حياة رسوله ﷺ أكمل وأتم، فلما كمل الدين كان مآل ذلك إلى النقصان. يعني في العمل به. وهذا كائن بعد وفاة النبي ﷺ كما فهم ذلك عمر رضي الله عنه، فقد أخرج ابن أبي شيبة عن أبي وكيع عن ثروة بن سليمان قال: لما نزلت هذه الآية: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ قال: يوم الحج الأكبر، قال: فبكى عمر، فقال له رسول الله ﷺ: «مَا يُبْكِيكَ؟» قال: يا رسول الله! أبكاني أنا كُنَّا في زيادة من ديننا، فأما إذ كمل فإنه لم يكمل قط شيء إلا نقص، قال: «صَدَقْتَ»⁽¹⁰⁾.

وقد وقع ما توقعه عمر رضي الله عنه حيث لم يلبث رسول الله ﷺ بعدها إلا يسيراً حتى انتقل إلى جوار ربه.

قال ابن جريج: «مكث النبي ﷺ بعد ما نزلت هذه الآية إحدى وثمانين ليلة»⁽¹¹⁾.

■ الفائدة العاشرة:

استدل علماء أهل السنة بهذه الآية على دخول أعمال البر

(8) قاله الشيخ الطاهر بن عاشور في «التحرير والتنوير» (6/103) ط الدار التونسية.

(9) انظر: «الجواهر الحسان» للثعالبي (1/529).

(10) أخرج الأثر ابن أبي شيبة في «المصنف» (35549) ت: عوامة، وقال عنه محققه: مرسل بإسناد حسن، وأخرجه أيضاً الطبري في «تفسيره» (6/52) وفي سنده سفيان بن وكيع وهو ضعيف، لكن لهذا المعنى ما يشهد له كما قال ابن كثير عقيب: «ويشهد لهذا المعنى الحديث الثابت: «بدأ الإسلام غريباً، وسيعود كما بدأ غريباً، فملوئى للفرجاء» رواه مسلم في «صحيحه» (145).

(11) أخرجه الطبري في «التفسير» (6/51-52).

والشرائع في الإيمان، لا كما تزعم المرجئة أن الإيمان هو الإقرار، فلو كان قولهم صواباً لما كان لقوله تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ معنى ظاهر؛ لأن لازم قولهم أنه حصل الكمال بالإقرار الحاصل منهم في أول الأمر.

قال أبو عبيد رضي الله عنه: «فلو كان الإيمان كاملاً بالإقرار، ورسول الله ﷺ بمكة في أول النبوة كما يقول هؤلاء ما كان للكمال معنى، وكيف يكمل شيئاً قد استوعبه، وأتى على آخره»⁽¹²⁾.

■ الفائدة الحادية عشرة:

في هذه الآية نصرة لعقيدة أهل السنة في قولهم إن الإيمان يزيد وينقص، بناء على أصلهم أن الأعمال من الإيمان يزيد بالطاعات وينقص بالمعاصي، وأما وجه الاستدلال من هذه الآية ففي قوله تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ فمن قام بالدين على وجه الكمال فإيمانه كامل، ومفهوم المخالفة نقصان دين المرء إذا ما أخل بشيء منه، قال البخاري رضي الله عنه في «صحيحه» (138/1 - الفتح): «باب زيادة الإيمان ونقصانه، وقول الله تعالى: ﴿وَزِدْنَاهُمْ هُدًى﴾ [سورة الكهف: 17]، ﴿وَزِدَادَ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَانًا﴾ [سورة النحل: 31]، وقال: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ [سورة النحل: 3] فإذا ترك شيئاً من الكمال فهو ناقص».

■ الفائدة الثانية عشرة:

فضل النبي ﷺ إذ بلغ رسالة ربه وبين دينه لخلق، وموضع الدلالة من الآية على ما ذكرت هو وصف الله لدين الإسلام بالكمال، فيلزم من ذلك كمال التبليغ؛ إذ لا كمال للمبلغ به إلا بكمال التبليغ.

قال ابن تيمية⁽¹³⁾: «وقد أخبر الله بأنه قد أكمل الدين، وإنما كمل بما بلغه، إذ الدين لم يعرف إلا بتبليغه، فعلم أنه بلغ جميع الدين الذي شرعه الله لعباده، اهـ».

ولهذا قرن الإمام مالك بين الأمرين في قوله السابق، وهو من لطائف استدلاله رحمته الله.

■ الفائدة الثالثة عشرة:

فضل هذه الأمة على سائر الأمم؛ لأن الله شرفها وامتن عليها بأن أكمل لها الدين ورضيه لها، كل ذلك لمصلحتها ولطفاً بها.

(12) «الإيمان» (ص 27) ت: الألباني.

(13) «مجموع الفتاوى» (5/155-156).

وفي الآية تنبيه لطيف على هذا حيث قال تعالى: ﴿أَيُّومَ أَكَمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾؛ إذ فيها «تقديم الجار والمجرور للإيدان من أول الأمر بأن الإكمال لمنفعتهم ومصلحتهم، كما في قوله تعالى: ﴿أَتَرْشَحُ لَكَ مَذْرَبًا﴾ ﴿سُورَةُ النِّازِعَاتِ﴾ (14).

■ الفائدة الرابعة عشرة:

في هذه الآية دلالة على فضيلة ركن الحج؛ لأن نزولها كان في أخص عبادة فيه وهو الوقوف بعرفة، ففيه إشارة إلى أنه باستكمال هذا الركن العظيم وحج الناس مع رسول الله ﷺ وبيانهم لهم مناسك حجهم؛ كمل هذا الدين، ولهذا ورد عن بعض السلف أن قوله تعالى: ﴿أَكَمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ تفسيره: أي: حجكم، كما أسند ذلك الطبري (52/6) عن بعضهم.

■ الفائدة الخامسة عشرة:

فضل يوم الجمعة ويوم عرفة؛ لأن الله خصهما من بين الأزمان بنزول هذه الآية وهما. لأثر عمر بن الخطاب السابق. يومًا عيد للمسلمين، فلا يحتاجون بعدها إلى تخليد ذكرى هذه النعمة بيوم عيد محدث في دين الله كما هو شأن الملل الأخرى، قال عمر: «قد عرفنا ذلك اليوم والمكان الذي نزلت فيه على النبي ﷺ وهو قائم بعرفة يوم الجمعة»، ووقعت زيادة عند الطبري فيها تصريح بذلك حيث قال: «وكلاهما بحمد الله لنا عيد» (15).

■ الفائدة السادسة عشرة:

استدل بهذه الآية الظاهرية على نفي القياس، وهذا بعيد؛ لأن من كمال الشريعة أنها دلت المجتهد على طرق الاجتهاد والاستنباط، ومنها القياس الصحيح.

قال الألويسي راداً على هذا الاستدلال (16): «ولا يحتج بها على هذا القول على إبطال القياس. كما زعم بعضهم؛ لأن المراد إكمال الدين نفسه ببيان ما يلزم بيانه ويستتبط منه غيره، والتخصيص على قواعد العقائد والتوقيف على أصول الشرع وقوانين الاجتهاد، اهـ».

■ الفائدة السابعة عشرة:

في إعادة الظرف الذي في قوله تعالى ﴿أَيُّومَ أَكَمَلْتُ لَكُمْ

دِينَكُمْ﴾ بعد ذكره في أول الآية ﴿أَيُّومَ بَيَّسَ الدِّينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ﴾ للثالثة: [3] مع أنهما يوم واحد. على أصح الأقوال. فائدة بلاغية تبين بلاغة القرآن الكريم، حيث «كانت هذه الجملة تعداداً لمنة أخرى، وكان فصلها عن التي قبلها جارياً على سنن الجمل التي تساق للتعداد في منة أو توبيخ، ولأجل ذلك: أعيد لفظ ﴿أَيُّومَ﴾ ليتعلق بقوله: ﴿أَكَمَلْتُ﴾، ولم يستغن بالظرف الذي تعلق بقوله: ﴿بَيَّسَ﴾ فلم يقل: وأكملت لكم دينكم» (17).

■ الفائدة الثامنة عشرة:

استدل بعض العلماء بهذه الآية بالترادف بين الإسلام والإيمان، قال ابن منده في كتابه «الإيمان» (321/1 ت. الفقيهي): «ذكر الأخبار الدالة والبيان الواضح من الكتاب أن الإيمان والإسلام اسمان لمعنى واحد... فقال الله ﷻ: ﴿وَلَا يَرْصَنَ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ﴾ [التوبة: 7]، وقال: ﴿وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ اهـ. وهذا الذي ذكره ابن منده أحد الأقوال في مسألة التفريق بين الإيمان والإسلام، ويقابله قول آخر هو التفريق بينهما (18)، والرأجح في المسألة التفصيل، فيقال: إن كلاً من الإسلام والإيمان إذا أطلق مجرداً دخل الآخر فيه. كما في هذه الآية التي معنا، وإنما يفرق بينهما عند اقترانهما فيكون المراد بالإسلام الأعمال الظاهرة، والمراد بالإيمان أعمال القلب كما في حديث جبريل عليه السلام، وبذلك تجتمع الأدلة.

قال ابن تيمية رحمه الله:

«فلما ذكر الإيمان مع الإسلام جعل الإسلام هو الأعمال الظاهرة: الشهادتان والصلاة والزكاة والصيام والحج، وجعل الإيمان ما في القلب من الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر... وإذا ذكر اسم الإيمان مجرداً دخل فيه الإسلام والأعمال الصالحة، اهـ» (19).

■ الفائدة التاسعة عشرة:

في إطلاق الدين على الإسلام والإيمان، قال ابن رجب رحمه الله: «فالدين هو مسمى كل واحد منهما عند إطلاقه، وأما عند

(17) «التحرير والتنوير» (102/6).

(18) وهو قول الإمام أحمد: متبعاً في ذلك مذهب الزهري، وممن قال بالترادف بينهما البخاري وابن تيمية المروزي، انظر: «المسائل والمسائل المروية عن الإمام أحمد في المعيدة» (114/1).

(19) كتاب «الإيمان الكبير» لابن تيمية ص 15 ط. المكتب الإسلامي.

(14) «إرشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم» (7/3).

(15) أخرجه بن جرير في «تفسيره» (54.53/6).

(16) «روح المعاني» (60/6) ط. إحياء التراث العربي.

اقتترانه بالآخر: فالدين أخص باسم الإسلام؛ لأن الإسلام هو الاستسلام والخضوع والانقياد، وكذلك الدين، يقال: دانه يدينه إذا قهره، ودان له إذا استسلم له وخضع وانقاد؛ ولهذا سمى الله الإسلام ديناً فقال: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ [التوبة: 19]، وقال: ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ﴾ [التوبة: 85]، وقال: ﴿وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ (20).

■ الفائدة العشرية:

من مقتضى كمال دين الإسلام المذكور في الآية قيام مجموع الأمة على الإتيان بهذا الكمال وتحصيله. حتى ولو كان من المستحبات. على أحاد الناس.

ومثاله قول الفقهاء: على الإمام المقيم بالناس حجهم أن يأتي بكمال الحج من تأخير النفر إلى الثالث من منى ولا يتمجل، مع جواز ذلك لغيره، وفي هذا يقول ابن تيمية مؤصلاً لهذه القاعدة بعد أن ذكر بعض الأمثلة:

«ونظائره كثيرة مما يوجب أن يحفظ للأمة في أمرها العام في الأزمنة والأمكنة والأعمال. كمال دينها الذي قال الله فيه: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾. فما أفضى إلى نقص كمال دينها. ولو بترك مستحب، يفضي إلى تركه مطلقاً كان تحصيله واجباً على الكفاية، إما على الأئمة وإما على غيرهم، فالكمال والفضل الذي يحصل برؤية الهلال دون الحساب يزول بمراعاة الحساب لو لم يكن فيه مفسدة» (21).

■ الفائدة الحادية والعشرون:

قوله تعالى: ﴿وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي﴾؛ إخبار من الله بأنه وفي بوعده الذي وعد به في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَمْنُنْ عَلَيْكُمْ﴾ [التوبة: 150]، والقرآن يفسر بعضه بعضاً.

قال الشوكاني في «فتح القدير» (2/16، ت: عميرة): «قوله: ﴿وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي﴾ ياكمال الدين المشتغل على الأحكام، ويفتح مكة وقهر الكفار، وإياهم عن الظهور عليكم، كما وعدتكم بقولي: ﴿وَلَا تَمْنُنْ عَلَيْكُمْ﴾ [التوبة: 150] اهـ.

■ الفائدة الثانية والعشرون:

إتمام الله النعمة على عباده ياكمال الدين لهم منة تستوجب

(20) «فتح الباري لابن رجب (99/1) ط: الفرياء.

(21) «مجموع الفتاوى» (176/25).

الشكر لله تعالى، وقد شكر النبي ﷺ ربه على هذه النعمة حيث أراق الدم شكرًا له وتقربًا إليه، كما أشار إلى ذلك بعض العلماء حيث قال: «ولا يبعد عندي أن يكون ﷺ إنما نحر مائة ناقة في حجة الوداع، لما أنزل الله عليه هذه الآية، ففعل شكرًا لله على إتمام النعمة ياكمال الدين» (22).

■ الفائدة الثالثة والعشرون:

يؤخذ من الآية فائدة أصولية وهي: «جواز تأخير البيان إلى وقت الحاجة» (23)؛ لأن كمال الدين هو ياكمال البيان لتفاصيل أحكام قواعد الإسلام وفروعه، وإن كان قد أجمل بعض هذه الأحكام قبل ذلك لتأخير الحاجة إليه، ومثال هذه القاعدة ما كمل به أركان الإسلام وتم به الدين، ألا وهو بيان عبادة الحج حيث أخر رسول الله ﷺ بيانه للناس. وإن كان الخطاب قد ورد قبل ذلك في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَعْلَمُ النَّاسُ حُجَّ الْبَيْتِ﴾ [التوبة: 97]. لأن الحاجة لم تأت إلا عند فعله بتوفر الاستطاعة وخلو البيت من المشركين.

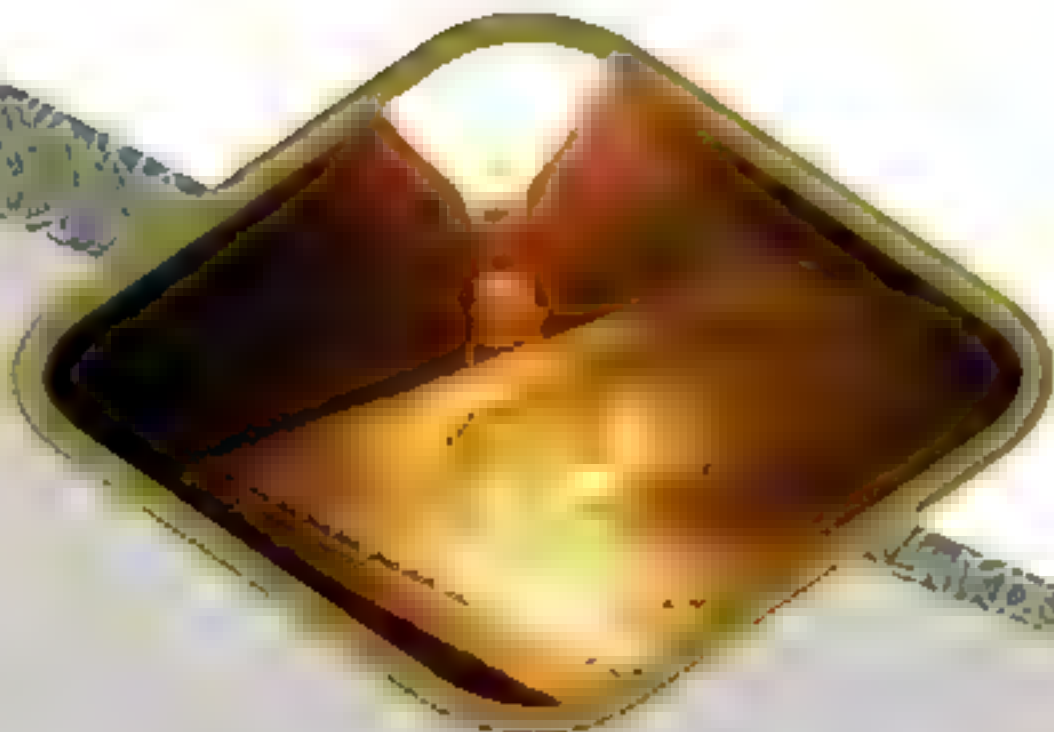


هذا ما تيسر جمعه من شوارد الفوائد ودرر القواعد، لك أخي القارئ غنمها وعلي غرمها، أسأل الله أن ينفعني وإياك بما فيها.

وسبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك.

(22) «تتمة أضواء البيان» (74/6).

(23) «التحرير والتشوير» (105/6).



د/ عبد المجيد جمعة
أستاذ بجامعة الأمير عبد القادر بقسنطينة

إبراز الدرر

من حديث: تداعي الأمم

عن ثوبان رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«يُوشِكُ الْأُمَمُ أَنْ تَدَاعَى عَلَيْكُمْ كَمَا تَدَاعَى الْأَكَلَةُ إِلَى قَصْعَتِهَا».

فقال قائل: ومن قلّة نحن يومئذ؟

قال: «بَلْ أَنْتُمْ يَوْمئِذٍ كَثِيرٌ وَلَكُمْ غُثَاءٌ كَغُثَاءِ السَّيْلِ. وَلَيَنْزِعَنَّ اللَّهُ مِنْ صُدُورِ

عَدُوِّكُمْ الْمَهَابَةَ مِنْكُمْ، وَلَيَقْذِفَنَّ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمُ الْوَهْنَ».

فقال قائل: يا رسول الله! وما الوهن؟

قال: «حُبُّ الدُّنْيَا وَكَرَاهِيَةُ الْمَوْتِ».

أخرجه أبو داود (4297)، وأحمد (22397) بإسناد جيد.

وله شاهد من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول لثوبان: «كَيْفَ أَنْتَ يَا ثُوبَانُ إِذْ تَدَاعَتْ عَلَيْكُمْ الْأُمَمُ كَتَدَاعِيكُمْ عَلَى قِصْعَةِ الطَّعَامِ يُصِيبُونَ مِنْهُ»؛ قال ثوبان: بأبي وأمي يا رسول الله! أَمِنْ قِلَّةِ بَنِي؟ قال: «لَا أَنْتُمْ يَوْمئِذٍ كَثِيرٌ وَلَكِنْ يُلْقَى فِي قُلُوبِكُمُ الْوَهْنُ»؛ قالوا: وما الوهن؟ يا رسول الله! قال: «حُبُّكُمْ الدُّنْيَا وَكَرَاهِيَتُكُمْ الْقِتَالَ».

أخرجه أحمد (8713)، وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (563/7): «وإسناده جيد»، كذا قال، وهو من تساهله؛ لأن فيه عِلَّتَيْنِ، أولاهما: عبد الصّمد بن حبيب الأزدي، ضعفه أحمد والبخاري، وقالوا: «لَيْسَ الْحَدِيثُ»، وقال يحيى بن معين: «ليس به بأس» كما في «ميزان الاعتدال»، الثانية: أبوه حبيب بن عبد الله، مجهول كما في «التقريب»؛ لكن يشهد له ما قبله.

والحاصل أنّ الحديث صحيح بمجموع طرقه وشواهد، وانظر «الصّحیحة» (958) ومقالاً للشيخ الألباني في تخريج الحديث في «مجلة التّمدّن الإسلامي» (426.421/24).

وقد تضمن هذا الحديث العظيم فوائد جمّة وحكمًا بليغة، أبرزها فيما يلي:

الأولى:

قوله: «يُوشِكُ»، أوشك من أفعال المقاربة، وهذا يدل على قرب وقوع الفعل، ويكون ذلك بعد وفاته ﷺ؛ وأمّا في حياته ﷺ، فإن الله نصره بالرُّعب، وقذف في قلوب أعدائه الوهن، وإن تداعوا عليه كما في غزوة الخندق، وهذا يتضمّن أنّ هذه الأمة تكون منصورة ما كانت على عهد النبوة، وذلك بالاستقامة على دينها، والتّمسك بكتاب ربّها وسنة نبيّها ﷺ، مهما تحالف عليها أعداؤها.

ولهذا لما أخرج هؤلاء الصحابة رضوان الله عليهم، وأحبوا الموت في سبيل الله تعالى، نصرهم الله سبحانه، ومكّنهم في الأرض، وشئت شمل عدوهم، ومزّقهم كلّ ممزّق، وقذف في قلوبهم الرُّعب، ويشهد لهذا ما رواه عقبة بن عامر رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لَا تَزَالُ عَصَابَةُ مِنْ أُمَّتِي يَقَاتِلُونَ عَلَى أَمْرِ اللَّهِ قَاهِرِينَ لِعَدُوِّهِمْ لَا يَضُرُّهُمْ مَنْ خَالَفَهُمْ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ وَهُمْ عَلَى ذَلِكَ» [رواه مسلم (1924)].

الثانية:

وفيه ما كان عليه النبي ﷺ من الشَّفقة على أمته، وخوفه عليها من الفتن، وتحذيره منها، وقد وصفه الله ﷻ في كتابه فقال: «عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَجِيمٌ» [سورة البقرة: 177]؛ ويشهد له ما حدثت به زينب بنت جحش رضي الله عنها. أن النبي ﷺ دخل عليها فزعًا يقول: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ! وَيْلٌ لِلْعَرَبِ مِنْ شَرِّ قَدِ اقْتَرَبَ فَتَحَ الْيَوْمَ مِنْ رَدَمٍ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجٍ مِثْلُ هَذِهِ»، وحلق بإصبعه الإبهام والتي تليها. قالت زينب ابنة جحش: فقلت: يا رسول الله! أنهلك وفينا الصّالحون؟ قال: «نَعَمْ إِذَا كَثُرَ الْخَبْثُ» متفق عليه.

الثالثة:

وفيه إشارة إلى أنّ من أسباب تسلط الكفار على المسلمين، وقوع الفتن بين المسلمين، وذلك بالخروج على أئمّتهم، وتشهير

السُّيوف في وجوههم. قال الحافظ ابن حجر في تعليقه على حديث «وَيْلٌ لِلْعَرَبِ مِنْ شَرِّ قَدِ اقْتَرَبَ»: «المراد بالشّر ما وقع بعده من قتل عثمان، ثم توالى الفتن حتّى صارت العرب بين الأمم كالقصعة بين الأكلة كما وقع في الحديث الآخر»، ثم ذكر حديث ثوبان⁽¹⁾.

فالإنكار على الحكّام بالخروج عليهم - بأي وسيلة من وسائل الخروج - أساس كلّ فتنة وشرّ.

ومن تأمل ما يجري في العالم الإسلامي القديم والحديث من الفتن ما ظهر منها وما بطن، أيقن أنّ سببه هو هذا الخروج، فإنّه طلب تغيير منكر بهذه الوسائل فتولّد منه ما هو أنكر وأكبر منه.

ثم إن هؤلاء الكفار يثيرون هذه الفتن بين المسلمين، ليسوّغوا تدخّلهم العسكري في ديارهم، فيدعوا بعضهم بعضًا إلى قصصهم، ويتقاسمون الأدوار، ليتقاسموا ثرواتهم، والله المستعان.

الرابعة:

وفيه دلالة على أنّ هؤلاء الكفار ملتهم واحدة، وهي تألفهم وتوحدهم على المسلمين، لقوله: «تَدَاعَى عَلَيْكُمْ الْأُمَمُ»، أي: بأن يدعوا بعضهم بعضًا، والتّداعي الاجتماع ودعاء البعض بعضًا، فهم وإن كانوا مختلفين، وبينهم عداوة شديدة، فإنّهم على محاربة الإسلام وأهله متفقون، قال تعالى: «وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتْ الْنَصْرَى عَلَى شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصْرَى لَيْسَتْ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ» [البقرة: 113]، وقال تعالى: «وَلَا يَرَالُونُ يُغْنِيْلُونَكُمْ حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِلَى اسْتَكْبَرُوا» [البقرة: 217] قال سبحانه: «وَلَنْ رَمَى عَكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصْرَى حَتَّى تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ» [البقرة: 120].

(1) «فتح الباري» (13/107).



الخامسة

وفيه إشارة إلى أن هؤلاء الكفار، قد انطوا على الحقد الدفين والبغض الشديد للمسلمين، ولهذا شبههم النبي ﷺ في شراستهم بالأكلة الجياع التي اجتمعت على القصعة، تنهش لحمها من كل جانب.

وإن التاريخ يشهد عليهم بما فعلوه بالمسلمين في الماضي والحاضر من الجرائم العظام، والإبادات الجماعية في مختلف الدول الإسلامية.

السادسة

وفيه إشارة إلى أن هؤلاء الكفار سيحتلون ديار المسلمين، ويميثون فيها فساداً، وذلك بكسر شوكتهم، واستباحة بيضتهم، وسلب ممتلكاتهم، والاستيلاء على ثرواتهم، لقوله: «كَمَا تَدَاعَى الْأَكْلَةُ إِلَى قَصْعَتِهَا».

السابعة

وفيه علم من أعلام النبوة، حيث أخبر النبي ﷺ عن أمر غيبي، وهو ما يصيب هذه الأمة بعد وفاته، فوقع طبق ما أخبر به، فهو دليل قاطع على أنه ﷺ يتكلم بمحض الوحي، قال تعالى: ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۚ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ ﴿١﴾ [الشعراء: ٢٢٠]، فقد تداعت أمم الكفر على المسلمين، ووقعت أكثر الدول الإسلامية تحت نير الاحتلال، وذاقت منها ألوان العذاب، كما في الحروب الصليبية، واحتياح التتر البلاد الإسلامية، ونحو ذلك.

وفي العصر الحديث ظهرت هذه العلامة بصورة أوضح لا تخفى على أحد، حيث تحالف هؤلاء الكفار، على اختلاف مللهم ونحلهم، على الخلافة الإسلامية فأسقطوها، وقسموا العالم الإسلامي إلى دويلات متنافرة متناطحة، فسهل عليهم احتلالها، فتقاسموها، وقدموا فلسطين - بعدما مزقوا الشام شامة الإسلام - إلى اليهود على طبق من ذهب.

ولا يزالون متحالفين متداعين على العالم الإسلامي لتمزيقه، ونهب ثرواته، والاستيلاء على خيراته، وإلى الله المشتكى.

الثامنة

وفيه أن من أشرط الساعة تداعي الأمم الكافرة على أهل الإسلام.

التاسعة

وفيه من حسن تعليم النبي ﷺ، وذلك بضربه الأمثال المحسوسة لتقريب المعاني المعقولة، لقوله: «كَمَا تَدَاعَى الْأَكْلَةُ إِلَى قَصْعَتِهَا»، ولقوله: «غَنَاءُ كَفَنَاءِ السَّيْلِ».

وقد قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَمْنَلِ الْأَمْثَلُ نَصْرِيهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ﴾ ﴿١٣﴾ [الحجرات: ١٢]، فإن هذا من أدب العلم وحسن التعليم فينبغي على المعلم أن يبين المعاني بالأشياء المحسوسة.

العاشرة

وفيه الحث على ضرب الأمثال لتوضيح المعاني وتقريب المعقول من المحسوس، وقد قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَمْنَلِ الْأَمْثَلُ نَصْرِيهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ﴾ ﴿١٣﴾ [الحجرات: ١٢]، وهو من أدب العلم وحسن التعليم كما تقدم قبل قليل، فينبغي على المعلم أن يبين المعاني بالأشياء المحسوسة.

الحادية عشرة

وفيه دلالة على صحة إثبات القياس في الأحكام، قال الإمام ابن القيم في «إعلام الموقعين» (1/130): «وضرب الأمثال وصرفها في الأنواع المختلفة، وكلها أقيسة عقلية، ينبه بها عباده على أن حكم الشيء حكم مثله، فإن الأمثال كلها قياسات، يعلم منها حكم الممثل من الممثل به، وقد اشتمل القرآن على بضعة وأربعين مثلاً، تتضمن تشبيه الشيء بنظيره والتسوية بينهما في الحكم».

الثانية عشرة:

وفيه من حسن تعليم النبي ﷺ أيضاً، وذلك أنه يذكر الشيء أولاً مجملًا، ليستجمع عقول أصحابه، فيصفون إلى ما سيقوله، ثم يفصله ويذكر سببه. لقوله: «يُوشِكُ أَنْ تَدَاعَى عَلَيْكُمْ الْأُمَمُ...» ثم سكت، فلمَّا سأله أصحابه عن سبب الداعي، أجاب بقوله: «بَلْ أَنْتُمْ يَوْمئِذٍ كَثِيرٌ» وذكر بقية الحديث. وكذا قوله: «وَلَيَقْذِفَنَّ فِي قُلُوبِكُمُ الْوَهْنَ»، ثم بين حقيقة الْوَهْن.

الثالثة عشرة:

وفيه بيان حرص الصحابة على العلم، وسؤالهم النبي ﷺ ومراجعتهم له، وشدة خوفهم من الفتن، ومدى تصديقهم لنبيهم ﷺ، لقولهم: «ومن قلة نحن يومئذ؟».

الرابعة عشرة:

وفيه دلالة على أن النصر ليس بكثرة العدد، وقوة المدد، بل بتأييد الله تعالى وعونه، لقوله: «ومن قلة نحن يومئذ»، فبين أن سبب الداعي ليس هو قلة عددكم؛ لأن الله تعالى نصر المسلمين وهم قلة أذلة في غزوة بدر، قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ﴾ [التوبة: 123]، وكذا في غزوة الخندق، وقد تحزب عليهم أعداؤهم، بينما ألحق بهم الهزيمة في غزوة حنين لما اغتروا بقوةهم وكثرة عددهم، قال تعالى: ﴿وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا﴾ [التوبة: 25].

وفي هذا عبرة لمن يجعل مقاييس النصر والتمكين هو التكتيل والتجميع، وليس العناية بتثبيت الإيمان وتقرير التوحيد.

الخامسة عشرة:

فيه إشارة إلى أن هذه الأمة ستكون أكثر الأمم عددًا، ولكن لا تنفعها كثرتها ما لم تتمسك بدينها.

السادسة عشرة:

وفيه استحباب ذكر الحكم وبيان سببه، لقوله: «بَلْ أَنْتُمْ كَثِيرٌ...» الحديث.

السابعة عشرة:

قوله: «غُثَاءُ كَفَّاءِ السَّيْلِ»، الغثاء هو ما يحمله السيل الجارف من الزبد والوسخ وغيره. وفي هذا إشارة إلى تفرقهم وضعف أحوالهم وقلة شجاعتهم، ودناءة قدرهم وسفاهة أحلامهم، وأنهم وإن كانوا أضعاف أضعاف أعدائهم، لا يعبأ الله بكثرتهم؛ لأن الغثاء يذهب جفاء. وفيه رد على الذين يهتمون بتجميع الناس، وإن اختلفت عقائدهم وتباينت مشاربهم.

وفيه إشارة إلى أن هناك قلة، ينفع الله تعالى بها، وهي الطائفة المنصورة، المتمسكة بدينها؛ لأن الماء بمخالطة الأرض إذا سال، لا بد من أن يحمل السيل من الغثاء زبدًا مالياً على وجه السيل، فيقذف الماء الغثاء، ويستقر فيه الماء الذي به النفع، ويدل عليه قوله تعالى: ﴿أَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مَسَّاتِ أَرْضِيهِ بِقَدَرِهَا فَأَحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا﴾ إلى قوله: ﴿فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ﴾ [التكاثر: 17].

الثامنة عشرة:

وفيه ذم الكثرة إذا لم تكن قائمة على الدين، لقوله: «بل أنتم كثير ولكنكم غثاء...»، وقد قال تعالى: ﴿أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ مَسِيلًا﴾ [الحج: 17]. وقال النبي ﷺ: «إِنَّمَا النَّاسُ كَالْإِبِلِ الْمِائَةِ لَا تَكَادُ تَجِدُ فِيهَا رَاحِلَةً» رواه البخاري (6498) ومسلم (2547) عن ابن عمر، أي لا تجد في مائة إبل راحلة تصلح للركوب، وكذا الناس، لا تجد على كثرتهم من يصلح للصحة.

التاسعة عشرة:

وفيه إشارة إلى أن هؤلاء الكفار لا يقاتلون المسلمين إلا وهم متحالفون متآزرون، لقوله: «تداعى عليكم الأمم»، وذلك لخوفهم وجبتهم، لقوله: «ولينزعن الله من صدور عدوكم المهابة منكم»، وهذا يدل على أن فيهم خوفاً ومهابة من المسلمين، ويشهد له قوله ﷺ: «أَعْطِيتُ خَمْسًا لَمْ يُعْطَهُنَّ أَحَدٌ قَبْلِي: نُصِرْتُ بِالرُّعْبِ

مَسِيرَةً شَهْرًا...»⁽²⁾ وهذا يتضمن بأنه إذا ترك المسلمون أسباب القوة، وهي الإيمان الصحيح، نزع الله تعالى هذا الرعب من قلوب الكفار، لقوله: «وَلَيَنْزِعَنَّ اللَّهُ الْفِتْنَةَ مِنْ صُدُورِ عَدُوِّكُمْ»، ففيه العبرة لمن يدعو إلى تجميع الناس وتكتيلهم، قبل تصحيح عقائدهم وتثبيت الإيمان في قلوبهم.

العشرون:

وفيه تنبيه على تقرير لسنة الله الكونية التي لا تجد لها تبديلاً، ولا تجد لها تحويلاً، وذلك من حيث ربط الأسباب بمسبباتها، فمن أصيب بالوهن وهو: حُبُّ الدُّنْيَا وكراهية الموت، نفذت فيه سنة الله الكونية، ووَكِّلَ إلى الدُّنْيَا، وُكِّلَ بالوهن والضعف، فمن يهنَّ يسهل الهوان عليه، لقوله: «وَلَيَقْدِرَنَّ فِي قُلُوبِكُمُ الْوَهْنُ»، قالوا: وما الوهن؟ قال: «حُبُّ الدُّنْيَا وَكَرَاهِيَةُ الْمَوْتِ».

فمن أخذ بأسباب النصر نصره الله، ومن أخذ بأسباب الوهن أوهنه الله.

الواحد والعشرون:

وفيه التحذير من الذنوب والمعاصي، وأنها من أهم أسباب الهزائم وتسليط الكفار على المسلمين.

الثانية والعشرون:

وفيه ذمُّ الدُّنْيَا والركون إليها، لقوله ﷺ: «حُبُّ الدُّنْيَا وَكَرَاهِيَةُ الْمَوْتِ»، وهما أمران متلازمان، فإنَّ حُبَّ الدُّنْيَا يلزم منه كراهية الموت.

الثالثة والعشرون:

وفيه التحذير من التكاليف على الدُّنْيَا والتنافس فيها، فإنها من أهم أسباب الهزائم التي تلحق بالمسلمين، والباسهم لباس الخوف والذل والهوان، لقوله ﷺ: «إِذَا تَبَايَعْتُمْ بِالْعَيْنَةِ وَأَخَذْتُمْ أَذْنَابَ الْبَقَرِ وَرَضِيتُمْ بِالزَّرْعِ وَتَرَكْتُمُ الْجِهَادَ سَلَّطَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ

(2) متفق عليه من حديث جابر.

ذُلًّا لَا يَنْزِعُهُ حَتَّى تَرْجِعُوا إِلَى دِينِكُمْ»⁽³⁾.

فإذا أرادت الأمة الإسلامية أن تتصر على عدوها فلتطلق الدُّنْيَا، ولتخرجها من قلبها، فإنَّ سلف الأمة ما انتصروا على أعدائهم إلاَّ لما جعلوا الدُّنْيَا في أيديهم، ولم يجعلوها في قلوبهم.

الرابعة والعشرون:

وفيه ذمُّ ترك الواجبات كالجهاد، لقوله في الرواية الثانية: «حُبُّكُمْ الدُّنْيَا وَكَرَاهِيَتُكُمْ الْقِتَالَ»، وأنه من أسباب الذل والهوان، ويشهد له حديث ابن عمر السابق.

الخامسة والعشرون:

وفيه فضل جهاد الكفار، وأنه من أسباب النصر والتمكين، وبقاء عزة المسلمين.

والحمد لله رب العالمين، وصلى الله على نبيِّنا محمد وعلى آله وأصحابه أجمعين.



(3) رواه أبو داود (3462) عن ابن عمر، وهو حديث صحيح بطريقه، انظر «الصحيحة» (11).



فصل التوحيد



■ خليف لاهلالي

مرحلة الماجستير، جامعة المدينة العالمية، المدينة النبوية

إن الله لم يخلق الخلق عبثاً، ولم يتركهم هملاً، لا يؤمرون ولا ينهون، ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ﴾ (١٣٠) [سورة النازعات: ١٣٠]، ولم يخلقهم لينكثروا بهم من قلة، أو يعتز بهم من ذلة، أو لحاجة إليهم؛ فإنه سبحانه هو الغني بذاته الغني المطلق، وكل ما سواه مفتقر إليه فقراً ذاتياً لا ينفك عنه، قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اسْمُوا لِلْفُقَرَاءِ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْعَلِيُّ الْحَمِيدُ﴾ (١١) [سورة الفاتحة: ١١].

قال ابن كثير: «يُخبر تعالى بغناؤه عما سواه، وبافتقار المخلوقات كلها إليه، وتذللها بين يديه؛ فقال: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اسْمُوا لِلْفُقَرَاءِ إِلَى اللَّهِ﴾، محتاجون إليه في جميع الحركات والسكنات، وهو الغني عنهم بالذات»^(١).

وإنما خلقهم لأجل غاية حميدة وحكمة عظيمة، وهي أن يُوحّدوه ويعظموه ويعلموا أسماء وصفاته ويثبتوا عليه بها، ويتقربوا إليه بما يرضيه من أنواع الطاعات ومختلف القربات، قال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنسَ إِلَّا لِعِبَادُونَ﴾ (٥١) [سورة الشورى: ٥١]؛ أي: ليُوحّدون، وقال: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَنْزِلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ (١٢) [سورة الفرقان: ١٢].

وهذا الذي وجدوا لأجله وخلقوا لتحقيقه هو معنى «لا إله إلا الله»، أي: لا معبود بحق إلا الله، فهذه الكلمة تنفي العبادة عن

(١) «تفسير ابن كثير»، (٥/٥٤١).

غير الله بالحق وتثبيتاً لله وحده، قال الله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِن دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾ (٢١) [سورة البقرة: ٢١]، وقال: ﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾ (١٨) [سورة الحج: ١٨].

قال ابن القيم: «طريقة القرآن في مثل هذا أن يقرن النفي بالإثبات؛ فينفي عبادة سوى الله ويثبت عبادته، وهذا هو حقيقة التوحيد، والنفي المحض ليس بتوحيد، وكذلك الإثبات بدون النفي، فلا يكون التوحيد إلا متضمناً للنفي والإثبات، وهذا حقيقة «لا إله إلا الله»^(٢)، فليس المقصود من هذه الكلمة الطيبة هو مجرد قولها والتلفظ بها، بل لابد لقائلها أن يعلم معناها ويعمل بمقتضاها ويبتعد عن كل شائبة شرك تقدر في إخلاصها وخلوصها.

قيل للحسن البصري: «إن ناساً يقولون: من قال لا إله إلا الله دخل الجنة» فقال: «من قال: لا إله إلا الله فأدى حقها وفرضها دخل الجنة»^(٣).

قال ابن رجب: «فإن تحقق القلب بمعنى «لا إله إلا الله» وصدقها فيها وإخلاصه بها يقتضي أن يرسخ فيه تأله الله وحده،

(٢) «بدائع الفوائد» (١/١٤٨).

(٣) ذكره أبو القاسم الأصبهاني بسنده في «المعجزة في بيان المعجزة» (٢/١٥٨).

«مما اتفق عليه أئمة الدين وعلماء المسلمين، فإنهم مجمعون على ما علم بالاضطرار من دين الرسول ﷺ أن كل كافر فإنه يدعى إلى الشهادتين سواء كان معطلاً أو مشركاً أو كاتياً، وبذلك يصير الكافر مسلماً ولا يصير مسلماً بدون ذلك»⁽⁷⁾.

ولذلك كانت كلمة التوحيد أول أركان الإسلام، وأعلى شعب الإيمان وأسمى درجاته.

ومن فقه الإمام البخاري ودقة تبويبه أنه افتتح كتاب التوحيد من «صحيحه» بقوله: «باب ما جاء في دعاء النبي ﷺ أمته إلى توحيد الله تبارك وتعالى»، ثم ساق بسنده حديث ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ لما بعث معاذاً إلى نحو أهل اليمن قال له: «إِنَّكَ تَقْدُمُ عَلَى قَوْمٍ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ فَلْيَكُنْ أَوَّلَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيَّ أَنْ يُوَحِّدُوا اللَّهَ تَعَالَى»⁽⁸⁾، وذلك لبيان أن أول ما يجب أن يدعى إليه هو التوحيد، وهو شهادة أن لا إله إلا الله.

قال ابن دقيق العيد: «والبداءة في المطالبة بالشهادتين؛ لأن ذلك أصل الدين الذي لا يصح شيء من فروعها إلا به، فمن كان منهم غير موحد على التحقيق كالنصارى فالمطالبة متوجهة إليه بكل واحدة من الشهادتين عيناً»⁽⁹⁾.

وقال ابن أبي العز الحنفي: «ولهذا كان الصحيح أن أول واجب يجب على المكلف شهادة أن لا إله إلا الله، لا النظر ولا القصد إلى النظر، ولا الشك كما هي أقوال أرباب الكلام المذموم، بل أئمة السلف كلهم متفقون على أن أول ما يؤمر به العبد الشهادتان، ومتفقون على أن من فعل ذلك قبل البلوغ لم يؤمر بتجديد ذلك عقيب بلوغه»⁽¹⁰⁾.

وقال الشيخ حافظ بن أحمد الحنكي رحمته الله:

أول واجب على العبيد معرفة الرحمن بالتوحيد ثم شرح ذلك فقال: «أول واجب فرضه الله ﷻ على العبيد هو معرفة الرحمن، أي: معرفتهم إياه بالتوحيد الذي خلقهم له وأخذ عليهم الميثاق به، ثم فطرهم شاهدين مقرين به، ثم أرسل به رسلاً إليهم وأنزل به كتبه عليهم»⁽¹¹⁾.

(7) انظر: «دره تعارض العقل والنقل» (7/8).

(8) البخاري (7372) وفي رواية «عبادة الله» (1458)، وفي رواية: «إلى أن يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله» (1496).

(9) «إحكام الأحكام» (94/3).

(10) «شرح الطحاوية» (23).

(11) «معارج القبول» (98/1).

إجلالاً وهيباً ومخافة ومحبة ورجاء وتعظيماً وتوكلًا ويمتلى بذلك، وينتقي عنه تأله ما سواه من المخلوقين، ومتى كان كذلك، لم يبق فيه محبة ولا إرادة ولا طلب لغير ما يريد الله ويحبّه ويطلبه، وينتقي بذلك من القلب جميع أهواء النفس وإراداتها ووساوس الشيطان»⁽⁴⁾.

ولهذا التوحيد فضائل عظيمة وآثار حميدة على أهله الذين أقروا به والتزموه وحققوه في الدنيا قبل الآخرة.

وإذا تبين للناس ذلك علموا ضرورتهم وحاجتهم إليه؛ فاشتاشت نفوسهم وعلت هممتهم وقويت عزيمتهم للتعرف عليه، وطلبوا علمه، وخافوا وتجنبوا ما يقدح فيه مما يضاده أو ينقصه وليس ذلك مقصوراً على آحاد الناس وعامتهم، بل إن التذكير بفضل التوحيد وأهميته ووجوب الاعتناء به والنشاط عليه يحتاجه كل أحد، حتى أولو المقامات العالية في الدين، قال الله لنبيه: ﴿ قَاعِلَرَأَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَمَفِرَ لِذِيكُ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ﴾ [الحجرات: 19].

«وتتجلى أهلية التوحيد فيما يلي:

① أن التوحيد هو حق الله على عباده، فمن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال: كنت ردف النبي ﷺ على حمار يقال له غفير، قال: فقال: «يَا مُعَاذُ تَدْرِي مَا حَقُّ اللَّهِ عَلَى الْعِبَادِ، وَمَا حَقُّ الْعِبَادِ عَلَى اللَّهِ؟» قلت: الله ورسوله أعلم، قال: «فَإِنَّ حَقَّ اللَّهِ عَلَى الْعِبَادِ أَنْ يَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا يُشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً، وَحَقُّ الْعِبَادِ عَلَى اللَّهِ أَنْ لَا يُعَذِّبَ مَنْ لَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْئاً»⁽⁵⁾، وهو أول حديث أورده شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب في كتابه «كتاب التوحيد» الذي هو حق الله على العبيد، وذلك لاشتماله بوضوح وجلاء على بيان هذا المقصود، وهو قوله ﷻ: «حَقُّ اللَّهِ عَلَى عِبَادِهِ أَنْ يَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا يُشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً».

② أن أول واجب على المكلف هو توحيد الله تعالى؛ لأنه أشرف وأهم علوم الدين، بل الدين كله توحيد.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمته الله: «وقد تواتر عنه ﷺ أنه أول ما دعا الخلق إلى شهادة أن لا إله إلا الله»⁽⁶⁾، وقال في موضع آخر:

(4) «جامع العلوم والحكم» (282).

(5) البخاري (2856)، ومسلم (30).

(6) «مجموع المتناويع» (456/20).

3 أن الدعوة إلى التوحيد والتحذير من الشرك ووسائله هي القضية الأولى التي جاء ذكرها في القرآن الكريم بين الرسل وأممهم؛ إذ أن الرسل كلهم متفقون على ذلك، متظاهرون على الدعوة إليه، بل هو أول أمرهم ومنطلق دعوتهم وزبدة رسالتهم وأساس بعثتهم، قال الله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِيَ إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾ [سورة الأنبياء: 21] وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الصُّلُوحَ﴾ [التكوير: 24].

وكما ذكر الله عنهم ذلك على سبيل العموم، فقد ذكره عن بعضهم على وجه التفصيل وهو قولهم لأقوامهم: ﴿اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾ [الأنعام: 103].

قال شيخ الإسلام: «التوحيد هو أصل الدين الذي لا يقبل الله من الأولين والآخرين ديناً غيره، وبه أرسل الله الرسل وأنزل الكتب» (2).

وقال ابن القيم: «التوحيد أول دعوة الرسل، وأول منازل الطريق، وأول مقام يقوم فيه السالك إلى الله تعالى» (3). وقد ثبت في «الصحيحين» من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «الأنبياء إخوة لعلات، أمهاتهم شتى ودينهم واحد» (4).

قال ابن حجر: «ومعنى الحديث أن أصل دينهم واحد وهو التوحيد، وإن اختلفت فروع الشرائع» (5).

4 أن التوحيد هو موضوع القرآن، وقطب رحاه الذي يدور حوله؛ فإنه لا تخلو سورة من سورة إلا وفيها ذكر للتوحيد وحث عليه ودعوة إلى تحقيقه، فهو أول الأوامر التي تقابلك وأنت تقرأ كتاب الله تعالى، قال سبحانه: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [سورة البقرة: 21]، وما ذلك إلا أنه أعظم النعم التي امتن الله بها على عباده حيث بدأ سورة النحل - والتي تسمى بسورة النعم - به فقال: ﴿يُرِىءُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَنِ مَنْ يُشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ أَنْ أُنْذِرُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ﴾ [سورة النحل: 102]، بل إن السور المكية اشتملت عليه أتم اشتمال،

(12) «مجموع الفتاوى» (154/1).

(13) «مدارج السالكين» (327/3).

(14) البهاري (3444)، ومسلم (2365).

(15) «فتح الباري» (597/6)، وانظر: «شرح النووي على مسلم» (119/15).

وتضمنته أكمل تضمن من أولها إلى آخرها.

قال الحافظ ابن حجر: «أول ما نزل من القرآن الدعاء إلى التوحيد والتبشير للمؤمن والمطيع بالجنة، وللكاfer والمعاصي بالنار، فلما اطمأنت النفوس على ذلك أنزلت الأحكام» (16).

ولله در الإمام ابن القيم رحمته الله حين قال:

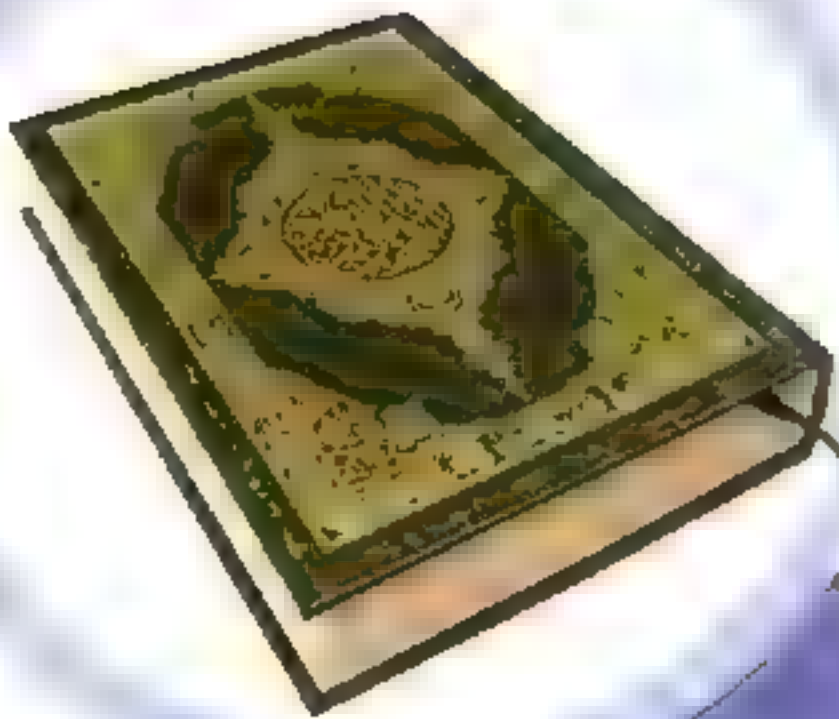
«إن كل آية في القرآن فهي متضمنة للتوحيد، شاهدة به، داعية إليه، فإن القرآن إما خبر عن الله وأسمائه وصفاته وأفعاله فهو التوحيد العلمي الخبري، وإما دعوة إلى عبادته وحده لا شريك له وخلع كل ما يعبد من دونه، فهو التوحيد الإرادي الطلبي، وإما أمر ونهي والزام بطاعته في نهيه وأمره، فهي حقوق التوحيد ومكملاته، وإما خبر عن كرامة الله لأهل توحيده وطاعته وما فعل بهم في الدنيا وما يكرمهم به في الآخرة فهو جزاء توحيده، وإما خبر عن أهل الشرك وما فعل بهم في الدنيا من النكال وما يحل بهم في العقبي من العذاب فهو خبر عمن خرج عن حكم التوحيد، فالقرآن كله في التوحيد وحقوقه وجزائه، وفي شأن الشرك وأهله وجزائهم» (17).

وقال في موطن آخر نقلاً عن شيخه ابن تيمية: «وإذا تدبرت القرآن من أوله إلى آخره رأيت دور على هذا التوحيد وتقريره وحقوقه» (18).

(16) فتح الباري (51/9).

(17) «مدارج السالكين» (332/3).

(18) المصدر السابق (357/3).



ويبايع عليه من يريد الإسلام كما في حديث جرير ابن عبد الله قال: «بايعت رسول الله ﷺ على شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة والسمع والطاعة والنصح لكل مسلم»⁽²³⁾.



وفي صباحه ومساءه التوحيد ملازم له، فعن شداد بن أوس رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «سيد الاستغفار أن تقول: اللهم أنت ربي لا إله إلا أنت خلقتني وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت، أعوذ بك من شر ما صنعت، أبوء لك بنعمتك علي وأبوء لك بذنبي؛ فاغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت»، قال: «ومن قالها من النهار موقناً بها فمات من يومه قبل أن يمسي فهو من أهل الجنة، ومن قالها من الليل وهو موقن بها فمات قبل أن يصبح فهو من أهل الجنة»⁽²⁴⁾، وفي هذا الحديث من معاني التوحيد والاعتراف بالعبودية لله ما لا يحصى إلا هو سبحانه وتعالى⁽²⁵⁾.

وإذا أوى إلى فراشه؛ فالتوحيد على لسانه، فيقرأ آية الكرسي التي تضمنت من توحيد الله وتمجيده وتعظيمه وبيان

٥ النبي ﷺ كانت حياته كلها حافلة بتحقيق التوحيد وبيانه، حيث علمه أمته فجلى لهم معاليه، وأوضح لهم مقاصده، وأرسى لهم قواعدهم، فهو منذ بعثته إلى وفاته والتوحيد أعظم شأنه وأزكى أعماله، يدعو إليه ويقاقل من أجله، فعن عبد الله ابن عمر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله»⁽¹⁹⁾.

ويوصي به أمراءه عند ملاقاته عدوهم، فعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال يوم خيبر: «لأعطين هذه الراية رجلاً يحب الله ورسوله يفتح الله على يديه»، قال عمر ابن الخطاب: ما أحببت الإمارة إلا يومئذ، قال: فتساورت لها رجاء أن أدعى لها، قال: فدعا رسول الله ﷺ علي بن أبي طالب فأعطاه إياها وقال: «امش ولا تلتفت حتى يفتح الله عليك»، قال: فسار علي شيتاً، ثم وقف ولم يلتفت فصرخ: يا رسول الله! على ماذا أقاتل الناس؟ قال: «قاتلهم حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، فإذا فعلوا ذلك فقد منعوا منك دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله»⁽²⁰⁾.

ويبعث به رسله إلى الناس ويحملهم أمانة إبلاغه كما في إرسال معاذ إلى اليمن، ويراسل به الملوك والأمراء في الآفاق، ففي كتابه إلى هرقل: «بسم الله الرحمن الرحيم، من محمد عبد الله ورسوله إلى هرقل عظيم الروم، سلام على من اتبع الهدى، أما بعد؛ فإني أدعوك بدعاية الإسلام: أسلم تسلم يؤتك الله أجرك مرتين، فإن توليت: فإن عليك إثم الأريسيين و﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَمَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَامٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئاً وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا آيَئاً مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾»⁽²¹⁾.

ويعلمه الوفود إذا قدموا إليه، فعن ابن عباس رضي الله عنه أنه قال لوفد عبد قيس: «أتدرون ما الإيمان بالله وحده؟»، قالوا: الله ورسوله أعلم، قال: «شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله...»⁽²²⁾.

(19) البخاري (25)، ومسلم (22).

(20) البخاري (4210)، ومسلم (2405)، واللفظ له.

(21) البخاري (2941)، ومسلم (1773).

(22) البخاري (53).

(23) البخاري (2157)، ومسلم (56).

(24) البخاري (6306).

(25) انظر كتابه «نتائج الأفكار في شرح حديث سيد الاستغفار» للمفازيني.

تفرد به بالكمال والجلال؛ ما جعلها أعظم آية في كتاب الله (26)، ويدعو بالدعاء الذي لقنه البراء بن عازب رضي الله عنه حيث قال له: «إِذَا أَتَيْتَ مَضْجَعَكَ؛ فَتَوَضَّأْ وَضُوءَكَ لِلصَّلَاةِ، ثُمَّ اضْطَجِعْ عَلَى شِقِّكَ الْأَيْمَنِ، ثُمَّ قُلْ: اللَّهُمَّ أَسَلَمْتُ وَجْهِي إِلَيْكَ وَفَوَّضْتُ أَمْرِي إِلَيْكَ وَأَنْجَاةَ ظَهْرِي إِلَيْكَ رَغْبَةً وَرَهْبَةً إِلَيْكَ، لَا مَنجَا وَلَا مَنجَا مِنْكَ إِلَّا إِلَيْكَ، اللَّهُمَّ أَمَنْتُ بِكِتَابِكَ الَّذِي أَنْزَلْتَ وَبِنَبِيِّكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ، فَإِنْ مِتُّ مِنْ لَيْلَتِكَ؛ فَأَنْتَ عَلَى الْمِطْرَةِ وَاجْعَلْهُنَّ آخِرَ مَا تَتَكَلَّمُ بِهِ» (27)، وفي هذا الذكر من إسلام الوجه لله وصدق الانقياد إليه والاضطرار والافتقار بين يديه ﷻ ما لا يخفى، وكل ذلك من مقاصد التوحيد ومهماته.

وإذا انتبه من الليل لهج لسانه بتوحيد ربه، فمن عبادة ابن الصّامت رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «مَنْ تَعَارَى مِنَ اللَّيْلِ فَقَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ، ثُمَّ قَالَ: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي أَوْ دَعَا اسْتَجِيبَ فَإِنْ تَوَضَّأَ وَصَلَّى قُبِلَتْ صَلَاتُهُ» (28).

ويفتح عمل النهار ويختتمه بالتوحيد، فكان ﷺ يواظب على قراءة سورتي الكافرون والإخلاص في ركعتي الفجر (29)، وفي سنة المغرب (30)، والوتر (31).

فلا ريب بعد ذلك أن يكون الهم الأكبر الذي حرص النبي ﷺ على بيانه والوصية به حين موته هو حماية حمى التوحيد وصيانة جنابه، فقد روى البخاري ومسلم أن عائشة وعبد الله

(26) أخرجه مسلم من حديث أبي بن كعب رضي الله عنه (810)

(27) متفق عليه، البخاري (2470)، ومسلم (2710).

(28) البخاري (1154).

(29) مسلم (726) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

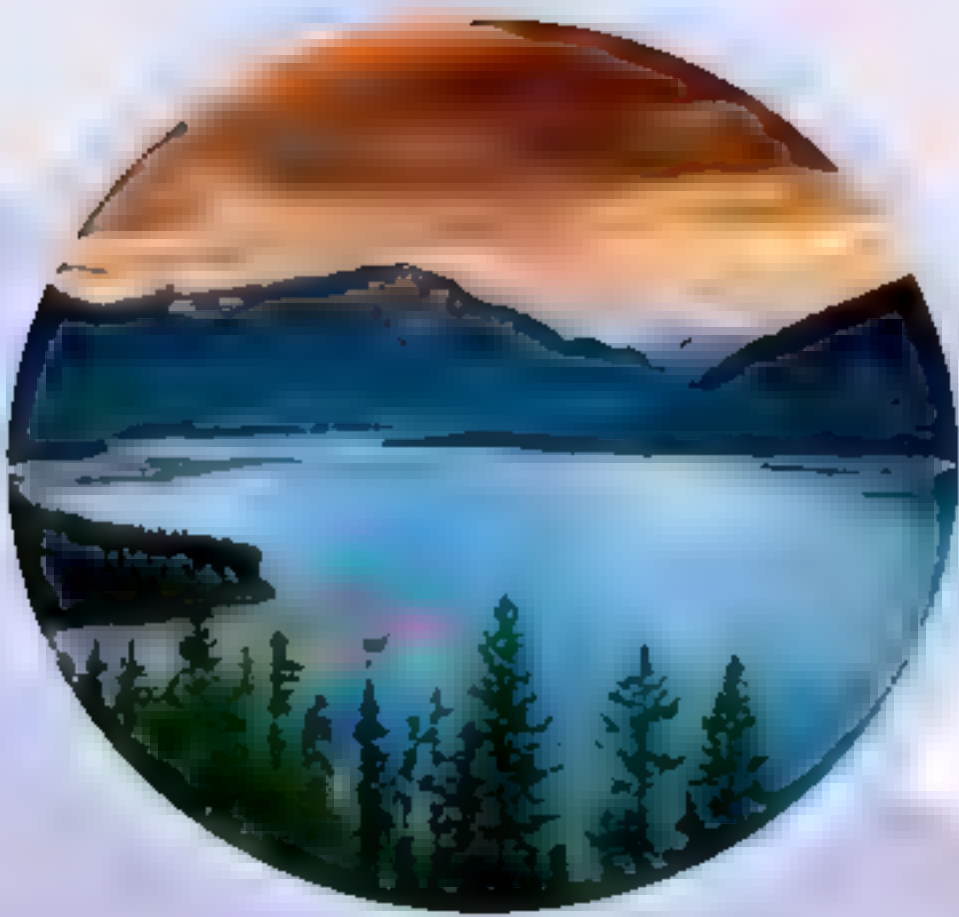
(30) انظر: «صحيح الترمذي» (431) من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه.

(31) انظر: «صحيح أبي داود» (1423) من حديث أبي بن كعب رضي الله عنه.

ابن عباس رضي الله عنه قالوا: لَمَّا نُزِلَ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ طَفِقَ يَطْرَحُ خَمِيصَةً لَهُ عَلَى وَجْهِهِ فَإِذَا اغْتَمَّ كَشَفَهَا عَنْ وَجْهِهِ فَقَالَ: وَهُوَ كَذَلِكَ: «لَعَنَهُ اللَّهُ عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ يُحْذَرُ مِثْلَ مَا صَنَعُوا» (32)، وكانني به بأبي وأمي وسمعي وبصري هو صلوات ربي وسلامه عليه يتأول قول الله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٣) لَا شَرِيكَ لَهُ، وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ (١٤)﴾ [سورة الأنعام: ١٣-١٤].

والحاصل فإن التوحيد هو سر القرآن ولُب الإيمان وجماع الأمر وملاكه، فليس يسبقه شيء في منهج الدين والدعوة إلى الله، وليس يقوم مقامه شيء في سلوك التدين وصلاح القلب والقول والعمل، والله أعلم وصلى الله وسلم وبارك على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

(32) البخاري (435)، ومسلم (531).



«تَسْمَعُ وَتُطِيعُ لِلْأَمِيرِ وَإِنْ ضُرِبَ ظَهْرُكَ وَأَخَذَ مَا لَكَ»

تفريغ ودراسة

د/ كمال قاضي

دكتوراه في علوم الحديث

عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه قال:

قلت: يا رسول الله! إنا كنا بشرًا، فجاء الله بخير، فنحن فيه،

فهل من وراء هذا الخير شر؟ قال: «نعم».

قلت: هل وراء ذلك الشر خير؟ قال: «نعم».

قلت: فهل وراء ذلك الخير شر؟ قال: «نعم».

قلت: كيف؟ قال: «يَكُونُ بَعْدِي أئمةٌ لَا يَهْتَدُونَ بِهَدَايَ وَلَا يَسْتَنُونَ بِسُنَّتِي، وَسَيَقُومُ فِيهِمْ رِجَالٌ قُلُوبُهُمْ قُلُوبُ الشَّيَاطِينِ فِي جُثَمَانِ إِنْسٍ».

قال: قلت: كيف أصنع يا رسول الله إن أدركت ذلك؟ قال: «تَسْمَعُ وَتُطِيعُ لِلْأَمِيرِ وَإِنْ ضُرِبَ ظَهْرُكَ وَأَخَذَ مَا لَكَ فَاسْمَعْ وَأَطِعْ».

رواه الإمام مسلم في «صحيحه» (1847) من طريق زيد ابن سلام، عن جده أبي سلام، قال: قال حذيفة، فذكره.

وهذا الإسناد مما انتقده الإمام الدارقطني على الإمام مسلم رحمهما الله - فأعله بالانقطاع بين أبي سلام وحذيفة رضي الله عنه،

حيث قال في كتابه «التبعية» (181 - 182): «وأخرج مسلم حديث معاوية بن سلام عن زيد عن أبي سلام، قال: قال حذيفة: «كُنَّا بِشَرِّ فِجَاءِ اللَّهِ بِخَيْرٍ» وهذا عندي مرسل؛ أبو سلام لم يسمع من حذيفة ولا من نظرائه الذين نزلوا العراق؛ لأن حذيفة توفي بعد قتل عثمان رضي الله عنه بليال، وقد قال فيه: «قال حذيفة»، فهذا يدل على إرساله انتهى كلامه رحمته الله.

وأبو سلام اسمه: مملطور الحبشي اليماني ثم الدمشقي، ولقبه: الأسود؛ أحد ثقات التابعين، ذكره ابن سعد في الطبقة الأولى من أهل الشام، قال الحافظ في «التقريب»: «ثقة يرسل»، وقال الذهبي في «الكاشف»: «غالب رواياته مرسله؛ ولذا ما أخرج له البخاري».

والأظهر أن روايته عن حذيفة مرسله كما قاله الدارقطني رحمته الله، فقد جزم الإمامان يحيى بن معين وعلي بن المديني بعدم سماعه من ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم، مع أن ثوبان رضي الله عنه نزل الشام ومات بها سنة (54هـ)، فعدم سماعه من حذيفة أولى؛ لتقدم وفاة حذيفة فإنه مات بعد عثمان رضي الله عنه بليال كما قاله الدارقطني، وقال المجلي: «بأربعين يومًا»، وقال ابن نمير وغيره: «مات سنة (36هـ)».

هذا من جهة، ومن جهة أخرى؛ لاختلاف بلديهما؛ فإن أبا سلام شامي، وحذيفة رضي الله عنه نزل الكوفة.

ولذلك لما ذكر النووي رحمته الله كلام الدارقطني السابق لم يجد بدا من موافقته، فقال في شرحه لـ«صحيح مسلم» (237/12): «وهو كما قال الدارقطني، لكن المتن صحيح متصل بالطريق الأول، وإنما أتى مسلم بهذا متابعة كما ترى».

يشير بالطريق الأول إلى رواية أبي إدريس الخولاني قال: سمعت حذيفة بن اليمان رضي الله عنه قال: «كان الناس يسألون رسول الله ﷺ عن الخير وكنت أسأله عن الشر مخافة أن يدركني...» الحديث بنحوه، وهو في «صحيح البخاري» أيضًا (3606، 7084)، ولكن ليس فيه موضع الشاهد، وهو قوله: «تَسْمَعُ وَتَطِيعُ لِلْأَمِيرِ وَإِنْ ضُرِبَ ظَهْرُكَ وَأُخِذَ مَالُكَ».

وصنيع الإمام مسلم رحمته الله يحتمل أحد أمرين: إما أن تكون طريق أبي سلام عن حذيفة صحيحة عنده بناءً على مذهبه في الاكتفاء بالمعاصرة وإمكان اللقاء في الإسناد المعنعن. وإما أنها مرسلة عنده أيضًا، وإنما أوردها في المتابعات كما قال النووي رحمته الله، وهذا أقوى. وأيًا كان؛ فلا يلحقه في ذلك عيب ما دام أن أصل الحديث صحيح متصل.



والزيادة المذكورة ثابتة أيضًا من وجوه أخرى، فقد أخرج عبد الرزاق عن معمر في «جامعه» (341/11 - المصنف)، وأحمد في «مسند» (23429)، وأبو داود في «سننه» (4244، 4245)، والبزار في «مسند» (2959، 2960)، والحاكم (432/4) من طريق قتادة، عن نصر بن عاصم الليثي عن خالد بن خالد اليشكري قال: «خرجت زمن فتحت تستر حتى قدمت الكوفة، فدخلت المسجد فإذا أنا بحلقة فيها رجل؛ صدع من الرجال، حسن الثغر، يعرف فيه أنه من رجال الحجاز، قال: فقلت: من الرجل؟ قال القوم: أو ما تعرفه؟ قال: قلت: لا؛ قالوا: هذا حذيفة بن اليمان صاحب رسول الله ﷺ قال: فقعدت وحدثت القوم: أن الناس كانوا يسألون رسول الله ﷺ عن الخير وكنت أسأله عن الشر، فأنكر ذلك القوم عليه، فقال لهم: إني سأحدثكم ما أنكرتم من ذلك، جاء الإسلام حين جاء فجاء أمر ليس كأمر الجاهلية، وكنت قد أعطيت في القرآن فهمًا، فكان رجال يجيئون فيسألون رسول الله ﷺ عن الخير وأنا أسأله عن الشر، فقلت: يا رسول الله! أكون بعد هذا الخير شرًا كما كان قبله؟ قال: «نعم»؛ قال: قلت: فما العصمة يا رسول الله؟ قال: «السيف»؛ قلت: وهل بعد السيف بقية؟ قال: «نعم، تكون إمارة على

أقذاء وهُدنة على دخن». قال: قلت: ثم ماذا؟ قال: «ثم ينشأ دُعاة الضلالة، فإن كان لله في الأرض يومئذ خليفة جلد ظهرك وأخذ مالك فالزمه، ولا فمت وأنت عاض على جذل شجرة» الحديث. وجاء في آخره تفسير قتادة للحديث، فقال: «الصدع من الرجال» الضرب، وقوله: «فما العصمة منه؟» قال: السيف» قال معمر: قال قتادة: نضعه على أهل الردة التي كانت في زمن أبي بكر، وأما قوله: «إمارة على أقذاء وهُدنة» يقول: صلح، وقوله: «على دخن» يقول: على ضغائن.

وفي إسناده خالد بن خالد، ويقال: سبيع بن خالد اليشكري، روى عنه جماعة، وذكره العجلي وابن حبان في «ثقافتهما»، وبقية رجاله ثقات، وقال الحاكم: «صحيح الإسناد». لكن فيه عنونة قتادة، وهو موصوف بالتدليس، إلا أنه توبع متابعة قاصرة.

فأخرجه الإمام أحمد (23425، 23427، 23428)، وأبو داود الطيالسي (444) من طريق أبي التياح قال: سمعت صخرًا يحدث عن سبيع، قال: أرسلوني من ماء إلى الكوفة اشتري الدواب فأتينا الكناسة، فإذا رجل عليه جمع، قال: فأما صاحبي فانطلق إلى الدواب، وأما أنا فأتيته، فإذا هو حذيفة فسمعت يقول: «كان أصحاب رسول الله ﷺ يسألونه عن الخير وأسأله عن الشر» الحديث مطولاً ومختصرًا، ولفظ الشاهد فيه: «فإن رأيت يومئذ خليفة الله في الأرض فالزمه وإن نهك جسمك وأخذ مالك، فإن لم تره فاهرب في الأرض ولو أن تموت وأنت عاض بجذل شجرة». وهو في «سنن أبي داود» (4247) من هذا الوجه مختصرًا.

وهذا إسناد لا بأس به في المتابعات؛ صخر - وهو ابن بدر العجلي البصري - فيه جهالة؛ إذ لم يوثقه سوى ابن حبان ولم يرو عنه إلا أبو التياح، واسمه يزيد بن حميد الضبي البصري، وهو ثقة ثبت كما في «التقريب».

وجملة القول إن الزيادة المذكورة بمجموع طرقها ترتقي إلى الحسن لغيره على أقل الأحوال، والله تعالى أعلم.



وغيره ممّا يساعده ولم يستثنوا من ذلك إلا إذا وقع من السلطان الكفر الصريح، فلا تجوز طاعته في ذلك، بل تجب مجاهدته لمن قدر عليها⁽³⁾.

وقال ابن عبد البر رحمه الله: «فالصبر على طاعة الإمام الجائر أولى من الخروج عليه؛ لأنّ في منازعته والخروج عليه: استبدال الأمن بالخوف، وإراقة الدماء، وانطلاق أيدي الدّماء، وتبييت الغارات على المسلمين، والفساد في الأرض، وهذا أعظم من الصبر على جور الجائر»⁽⁴⁾.



ومن تتبّع خروج الناس على حكامهم عبر التاريخ الإسلامي كلّهُ وما جرى بسبب ذلك من فتن ومحن وويلات ونكبات؛ علّم يقيناً أنّ الخير كلّهُ في اتباع النصوص النبوية الأمرة بطاعة ولاية الأمر والصبر على جورهم وظلمهم، وكما قيل: «سلطان غشوم ظلوم خير من فتنة تدوم».

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: «وقلّ من خرج على إمام ذي سلطان إلا كان ما تولّد على فعله من الشرّ أعظم ممّا تولّد من الخير، كالذين خرجوا على يزيد بالمدينة، وكابن الأشعث الذي خرج على عبد الملك بالعراق، وكابن المهلب الذي خرج على ابنه بخراسان، وكأبي مسلم صاحب الدعوة الذي خرج عليهم بخراسان أيضاً، وكالذين خرجوا على المنصور بالمدينة والبصرة وأمثال هؤلاء...»

وكان أفاضل المسلمين ينهون عن الخروج والقتال في الفتنة، كما كان عبد الله بن عمر وسعيد بن المسيّب وعليّ بن الحسين وغيرهم ينهون عام الحرّة عن الخروج على يزيد، وكما كان

(3) وهذا قيد مهمّ يقلّ عنه كثير من الثّوار، ومهمّوه أنّه عند عدم القدرة لا يجوز الخروج مطلقاً. قال العلامة ابن باز رحمه الله: «إذا رأى المسلمون كفراً بواحاً عندهم من الله فيه برهان فلا بأس أن يخرجوا على هذا السلطان لإزالته إذا كان عندهم قدرة، أمّا إذا لم تكن عندهم قدرة فلا يخرجون، لو كان الخروج يسبّب شرّاً أكثر فليس لهم الخروج رعاية للمصالح العامة، والقاعدة الشرعية المجمع عليها؛ أنّه لا يجوز إزالة الشرّ بما هو أشدّ منه، بل يجب درء الشرّ بما يزيله أو يحفّفه. أمّا درء الشرّ بشرّاً أكثر فلا يجوز بإجماع المسلمين». انظر: «مراجعات في فقه الواقع السياسي والفكري» (24 - 26) إعداد: د. عبد الله الرقاعي، وللمزيد يراجع كتاب «الشرح الممتع على زاد المستقنع» (323/11) للعلامة ابن عثيمين رحمه الله فإن له فيه كلاماً تقيماً جدياً في هذه المسألة.

(4) «الاستدكار» (40/14).

ولا سيّما وأنّ في معناها أحاديث كثيرة في السّنة بلغت حدّ التواتر⁽¹⁾ تأمر بطاعة ولاية الأمر في المعروف وإن جاروا، وإن استأثروا بالأموال وخيرات البلاد، وترشد إلى الصبر ومناصحتهم بالطرق الشرعية، وتنهى عن الخروج عليهم ما لم يظهر منهم كفر بواح صريح؛ كلّ ذلك درءاً للفتنة وحقناً للدماء وحفظاً للأعراض واستتباباً للأمن.

وسأكتفي بذكر حديثين من «الصّحيحين»:

أحدهما: عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّهَا سَتَكُونُ بَعْدِي آثَرَةٌ وَأُمُورٌ تُنْكَرُونَهَا»، قالوا: يا رسول الله! كيف تأمر من أدرك منّا ذلك؟ قال: «تُؤَدُّونَ الْحَقَّ الَّذِي عَلَيْكُمْ، وَتَسْأَلُونَ اللَّهَ الَّذِي لَكُمْ». رواه البخاري (3603، 7052)، ومسلم (1843) واللفظ له.

قال النووي رحمه الله: «هذا من معجزات النبوة، وقد وقع هذا الإخبار متكرراً، ووُجِدَ مُخْبِرُهُ مُتَكَرِّراً، وفيه الحثّ على السمع والطاعة وإن كان المتولّي ظالماً عسوّفاً، فيعطى حقّه من الطّاعة ولا يخرج عليه ولا يخلع، بل يتضرّع إلى الله تعالى في كشف أذاه ودفع شرّه وإصلاحه.... والمراد بها - أي الأثرة - هنا استئثار الأمراء بأموال بيت المال»⁽²⁾.

والآخر: عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ قال: «مَنْ كَرِهَ مِنْ أَمِيرِهِ شَيْئاً فَلْيَصْبِرْ عَلَيْهِ، فَإِنَّهُ لَيْسَ أَحَدٌ مِنَ النَّاسِ خَرَجَ مِنَ السُّلْطَانِ شَيْئاً فَمَاتَ عَلَيْهِ إِلَّا مَاتَ مِيتَةً جَاهِلِيَّةً». رواه البخاري (7053)، ومسلم (1849).

وكلمة «شَيْئاً» نكرة في سياق الشرط؛ فتعمّ كلّ مكروه وكلّ ظلم ومعصية، عدّا الكفر البواح توفيقاً بينه وبين النصوص الأخرى.

ونقل الحافظ ابن حجر رحمه الله في «الفتح» (7/13) عن ابن بطّال رحمه الله قال: «في الحديث حجة في ترك الخروج على السلطان ولو جار، وقد أجمع الفقهاء على وجوب طاعة السلطان المتقلب والجهاد معه وأن طاعته خير من الخروج عليه؛ لما في ذلك من حقن الدماء وتسكين الدّماء، وحجّتهم هذا الخبر

(1) انظر «بيل الأوطار» للشوكاني (199/7).

(2) «شرح مسلم» (232/12).

الحسن البصري ومجاهد وغيرهما ينهون عن الخروج في فتنة ابن الأشعث؛ ولهذا استقر أمر أهل السنة على ترك القتال في الفتنة للأحاديث الصحيحة الثابتة عن النبي ﷺ، وصاروا يذكرون هذا في عقائدهم، ويأمرون بالصبر على جور الأئمة وترك قتالهم... ومن تأمل الأحاديث الصحيحة الثابتة عن النبي ﷺ في هذا الباب واعتبر أيضاً اعتبار أولي الأبصار، علم أن الذي جاءت به النصوص النبوية خير الأمور...

وهذا كله مما يبين أن ما أمر به النبي ﷺ من الصبر على جور الأئمة وترك قتالهم والخروج عليهم هو أصلح الأمور للعباد في المعاش والمعاد، وأن من خالف ذلك متممداً أو مخطئاً لم يحصل بفعله صلاح بل فساد...⁽⁵⁾

ويقول في موضع آخر: «فإن الحاكم إذا ولاه ذو الشوكة لا يمكن عزله إلا بفتنة، ومتى كان السعي في عزله مفسدة أعظم من مفسدة بقائه لم يجز الإتيان بأعظم الفسادين لدفع أدناهما، وكذلك الإمام الأعظم؛ ولهذا كان المشهور من مذهب أهل السنة أنهم لا يرون الخروج على الأئمة وقتالهم بالسيف وإن كان فيهم ظلم، كما دلت على ذلك الأحاديث الصحيحة المستفيضة عن النبي ﷺ؛ لأن الفساد في القتال والفتنة أعظم من الفساد الحاصل بظلمهم بدون قتال ولا فتنة، فيدفع⁽⁶⁾ أعظم الفسادين بالتزام أدناهما، ولعله لا يكاد يعرف طائفة خرجت على ذي سلطان إلا وكان في خروجها من الفساد ما هو أعظم من الفساد الذي أزالته»⁽⁷⁾.



وقد اعتبر أهل السنة بما حصل للأئمة الإسلامية بسبب الخروج على الحكام الظالمين؛ فقرروا في كتبهم العقديّة ترك الخروج وصار ذلك شعاراً لهم وعلامة من علامات المفارقة بين مذهبهم وبين مذاهب أهل البدع.

وهو الذي جرى عليه عمل أئمة السنة مع حكامهم؛ فكمن من إمام ظلم أو كمن من إمام سجن وضرب بغير حق فصبر واحتسب

(5) منهاج السنة (4/ 527-531).

(6) في الأصل: «فلا يدفع... وهو خطأ؛ وانظر: جامع المسائل» (2/ 142).

(7) منهاج السنة (3/ 391).

ولم ينزع يداً من طاعة، ولا حرّض الرعاع والدّهماء، والتأريخ حافل بالشواهد على ذلك.

ومن أشهرها ما حصل زمن الدولة العباسية حينما تأثر بعض خلفاء بني العباس ببدعة الجهمية والمعتزلة، وهي القول بخلق القرآن؛ فدعوا الناس إلى اعتقادها وامتحنوا علماء السنة بذلك، ومن لم يجبههم فمصيره الضرب والسجن والتهديد والقتل وقطع الرزق من بيت المال وغير ذلك من أوجه المضايقات.

فصمد في تلك المحنة طائفة من أئمة السنة على قول أهل السنة والجماعة؛ بأن القرآن كلام الله غير مخلوق، وعلى رأسهم الإمام المجلل أحمد بن حنبل رحمه الله، فتعرض بسبب ذلك للحبس والضرب بالسياط والتعذيب، ومع ذلك لم ينزع يداً من طاعة، بل كان رحمه الله يدعو لمن فعل به ذلك ويستغفر لهم، ولما علم أن قوماً من أهل السنة يريدون الخروج أنكر عليهم إنكاراً شديداً.

فقد روى أبو بكر الخلال في كتاب «السنة» (89) عن أبي الحارث - هو أحمد بن محمد الصائغ - قال: سألت أبا عبد الله - يعني: الإمام أحمد - في أمر كان حدث ببغداد وهم قوم بالخروج، فقلت: يا أبا عبد الله! ما تقول في الخروج مع هؤلاء القوم؟ فأنكر ذلك عليهم، وجعل يقول: «سبحان الله! الدماء! الدماء! لا أرى ذلك ولا أمر به، الصبر على ما نحن فيه خير من الفتنة يسفك فيها الدماء ويستباح فيها الأموال، ويستهك فيها المحارم، أما علمت ما كان الناس فيه. يعني أيام الفتنة؟» قلت: والناس اليوم أليس هم في فتنة يا أبا عبد الله؟ قال: «وإن كان، فإنما هي فتنة خاصة فإذا وقع السيف عمّت الفتنة، وانقطعت السبل، الصبر على هذا ويسلم لك دينك خير لك» ورأيت يترك الخروج على الأئمة وقال: «الدماء! لا أرى ذلك ولا أمر به».

وروى أيضاً (90) عن حنبل - هو ابن إسحاق ابن عم الإمام أحمد - أنه قال: «في ولاية الواثق اجتمع فقهاء بغداد إلى أبي عبد الله: أبو بكر بن عبيد، وإبراهيم بن علي المطبختي، وفضل ابن عاصم فجاءوا إلى أبي عبد الله فاستأذنتهم، فقالوا: يا أبا عبد الله! هذا الأمر قد تفاقم وفشا! يعنون إظهاره لخلق القرآن وغير ذلك، فقال لهم أبو عبد الله: «فما تريدون؟» قالوا: أن

ذلك من المشاكل السياسية والاجتماعية والاقتصادية.

وأكد أجزم أن تضعيفه لحديث مسلم لم يكن عن بحث ودراسة، وإنما فرضه عليه فقه الواقع أو ضغط الشارع. كما يقال: «أو أن الفاية تبرر الوسيلة» وباختصار هو الهوى لا غير، بدليل استدلاله على مشروعية المسيرات بقصة لا تثبت، وردت في بعض كتب السيرة، وأسندها أبو نعيم الأصبهاني في كتابيه «دلائل النبوة» (192)، و«الحلية» (40/1) من حديث ابن عباس رضي الله عنه قال: سألت عمر بن الخطاب رضي الله عنه:

لأي شيء سُميت الفاروق؟ قال: «أسلم حمزة قبلي بثلاثة أيام وخرجت بعده بثلاثة أيام...» وذكر القصة بطولها، وفيها أن عمر رضي الله عنه أعلن إسلامه وشهد شهادة الحق ثم قال للنبي ﷺ:

وفي الحقيقة أن الذي دفعني إلى هذه الكتابة هو الرد على جراءة أحد الشيوخ الحركيين على تضعيف الرواية التي في «صحيح مسلم» الآتية الذكر. تسويقاً منه للثورات الشعبية التي ظهرت هنا وهناك

يا رسول الله! أسنا على الحق إن متنا وإن حيينا؟ قال: «بلى، والذي نفسي بيده إنكم لعلى الحق إن متتم وإن حييتم». قال: فقلت: فقيم الاختفاء؟ والذي بعثك بالحق لتخرجن، فأخرجناه في صفين: حمزة في أحدهما، وأنا في الآخر له كديد كديد الطحين⁽⁹⁾ حتى دخلنا المسجد، قال: فتظرت إلي قريش وإلى حمزة فأصابتهم كآبة لم يصيبهم مثلاً، فسماني رسول الله ﷺ الفاروق أفرق بين الحق والباطل. وسنده ضعيف جداً آفته إسحاق بن عبد الله وهو ابن أبي فروة مجمع على تركه⁽¹⁰⁾.

وبه أعلمه الحافظ ابن حجر حينما أشار إليه بقوله في «الإصابة» (590/4): «وأخرج محمد بن عثمان بن أبي شيبة في «تاريخه» بسند فيه إسحاق بن أبي فروة» فذكره مختصراً. وكذا الحافظ الذهبي في «تاريخ الإسلام» (179/1). السيرة النبوية فقال: «يروي عن ابن عباس بسند ضعيف» ثم ساق القصة بتمامها.



(9) قال ابن الأثير في «النهاية»: «الكديد: التراب الناعم فإذا وُطئ، تار عُدْرُه. أراد أنهم كانوا في جماعة وأن القبار كان يثور من مشيهم».

(10) راجع أقوال أئمة الجرح والتعديل فيه في «تهذيب الكمال» (453، 449/2).

نشاورك في أنا نسنا نرضى بإمرته ولا سلطانة، فتأظروهم أبو عبد الله ساعة، وقال لهم: «عليكم بالنكرة بقلوبكم ولا تخلعوا يداً من طاعة، ولا تشقوا عصا المسلمين، ولا تسفكوا دماءكم ودماء المسلمين معكم، انظروا في عاقبة أمركم واصبروا حتى يستريح برٌّ أو يستراح من فاجر» ودار في ذلك كلام كثير لم أحفظه ومضوا ودخلت أنا وأبي على أبي عبد الله بعدما مضوا فقال أبي لأبي عبد الله: نسأل الله السلامة لنا ولأمة محمد،

وما أحب لأحد أن يفعل هذا، وقال أبي: يا أبا

عبد الله! هذا عندك صواب؟ قال: «لا هذا خلاف الآثار التي أمرنا فيها بالصبر»، ثم ذكر أبو عبد الله قال: قال النبي ﷺ: «إن ضربك فاصبر وإن، وإن، فاصبر، فأمراً بالصبر».

فتأمل. يا رعاك الله. كيف أن هذا الإمام

ينكر بشدة أن تهدر دماء المسلمين في مسألة

عقدية عظيمة. أعني القول بخلق القرآن، التي لولا التأويل. كما قال أهل العلم. لكفر من اعتقدها أو أجاب إليها، لما يعلم من حرمة دم المسلم عند الله تعالى كما جاء في الحديث: «لَزَوَالُ الدُّنْيَا أَهْوَنُ عَلَى اللَّهِ مِنْ قَتْلِ رَجُلٍ مُسْلِمٍ»⁽⁸⁾.

زوال الدنيا بكل ما فيها من أموال ومساكن ومصانع ومتاجر ومزارع لا تعدل دم رجل مسلم واحد، فكيف بمن يقتل بإهدار دماء شعب بأكمله من أجل المطاعم والمساكن والوظائف وزيادة المرتبات؟



وفي الحقيقة أن الذي دفعني إلى هذه الكتابة هو الرد على جراءة أحد الشيوخ الحركيين على تضعيف الرواية التي في «صحيح مسلم». الآتية الذكر. تسويقاً منه للثورات الشعبية التي ظهرت هنا وهناك غضباً للواقع المرير الذي تعيشه معظم الشعوب الإسلامية من الظلم والحرمان والفقر والجوع وما إلى

(8) رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ (1395)، وَالتَّسَانِي (3987) مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ رضي الله عنه وَرَوَّجَ التِّرْمِذِيُّ وَقَفَّه وَقَالَ فِي «مَعْلَهُ الْكَبِير» (218): سَأَلْتُ مُحَمَّدًا. يَمْسِي الْبَغْدَادِي. عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ فَقَالَ: «الصَّحِيحُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو مَوْقُوفٌ». وَفِي الْمَدَامِ أَحَادِيثُ كَثِيرَةٌ أَشَارَ إِلَيْهَا التِّرْمِذِيُّ فِي «جَامِعِهِ».

أفيمثل هذه الروايات يستدل على مشروعية المسيرات والمظاهرات والاعتصامات والانتفاضات والثورات والانتحارات⁽¹¹⁾ ألا فليتق الله من يحرض الشباب اليوم على القيام بمثل هذه الأعمال من أجل تحسين أمورهم المعيشية، فإنهم مسؤولون عن الدماء.

وهذه المسيرات والمظاهرات إن لم تكن خروجاً مباشراً على الحاكم فهي من مقدماته وأسبابه، وقد سبق النقل عن أهل العلم في تحريم الخروج.

وقد أفتى علماء السنة في هذا العصر بتحريم المظاهرات لما يترتب عليها من فتن وقلاقل وفقدان للأمن، بل تقضي غالباً . كما هو الواقع . إلى سفك الدماء، وهتك الأعراض، ونهب الأموال، وغير ذلك من المفاصد العظيمة.

ويكفي في بيان عدم مشروعيتها أنها لم تكن يوماً ما من وسائل التغيير والإنكار على الحكام عند المسلمين الأوائل مع قيام المقتضي لها، وإنما استوردت إلى ديار الإسلام من الأنظمة الغربية الكافرة كما استوردت قوانينهم الوضعية وأنظمتهم السياسية.

والواجب على الراعي والرعية جميعاً تطبيق شريعة الله والتحاكم إلى كتاب الله وسنة رسول الله ﷺ في كل شيء من أمور الدين والدنيا والمعاش والمعاد، كما قال ربنا ﷺ: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ [سورة النساء: ٥٩].

ولا شك أن ما حل بالأمة الإسلامية . حكماً وشعوباً . من ذل وهوان وفساد في البر والبحر؛ سببه البعد عن دين الله ﷻ، قال عليه الصلاة والسلام: «إِذَا تَبَايَعْتُمْ بِالْعِيْنَةِ وَأَخَذْتُمْ أَذْنَابَ

(11) والتعري أيضاً فقد نشرت إحدى الصحف السيارة في البلاد أن رجلاً في ساحة عمومية قام بطلع ثيابه احتجاجاً على توقيفه عن العمل! وهذا يذكرنا بعادة عربية حقا إن احتلال الأمريكان للعراق إذ خرجت إحدى النساء العربيات في ساحة كبيرة بواشنطن وتجرّبت من ثيابها تماماً وكتب على ظهرها عبارات تعائب فيها أمريكا بإيقاف الحرب ضد العراق والله في خلقه شؤون.

الْبَقَرِ وَرَضِيْتُمْ بِالزُّرْعِ وَتَرَكْتُمْ الْجِهَادَ سَلَطَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ ذُلًّا لَا يَنْزِعُهُ حَتَّى تَرْجِعُوا إِلَى دِينِكُمْ»⁽¹²⁾.

فلا عز للأمة ولا رفعة لها ولا استقرار ولا أمن ولا فلاح ولا سعادة ولا تمكين إلا بالرجوع إلى دين الله الذي وصى به جميع الأنبياء والمرسلين، وفي مقدماته وأولوياته: إقامة التوحيد الخالص ونبذ الشرك بجميع أنواعه وأشكاله ووسائله المفضية إليه كتشديد الأضرحة والمزارات، ونشر الرفض والتصوف والخرافات، قال الله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [سورة النحل: ١].

أسأل الله تعالى العليّ القدير أن يهيئ لهذه الأمة أمر رشيد يعز فيه أهل السنة والتوحيد، ويذل فيه أهل الزيغ والتشديد. اللهم أصلح لنا ديننا الذي هو عصمة أمرنا، وأصلح لنا دنيانا التي فيها معاشنا، وأصلح لنا آخرتنا التي فيها معادنا، واجعل الحياة زيادة لنا في كل خير، والموت راحة لنا من كل شر.

والحمد لله رب العالمين، وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.



(12) رواه أبو داود (3462)، وأحمد (5007) وصححه العلامة الألباني رحمه الله بمجموع طرقه «السلسلة الصحيحة» رقم (11).

الحُكْمُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ

عبد المالك رمضان

فَمَا لَكَ مِنَ الْوَلَدِ؟ فقال: لي شُريح ومُسلم وعبدُ الله، قال: «فَمَنْ أَكْبَرُهُمْ؟» قال: شُريح، قال: «فَأَنْتَ أَبُو شُريح»^(١).

وكيف لا يكون الأمر كذلك! وقد أعطى الله تعالى الحقوق لأهلها من غير حيف ولا نسيان، كما قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ أَعْطَى كُلَّ ذِي حَقٍّ حَقَّهُ» الحديث^(٢).

فما كان من خبر القرآن والسُّنة صدق به المؤمن، وأيقن به قلبه ولو لم يبلغه عقله، قال الله تعالى: «وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مَسْكُونٌ خَلِّفُهُمْ جَاءَتْ يَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَعْدَ اللَّهِ حَقًّا وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا»^(٣) [سُورَةُ التَّوْبَةِ: ١٢٢].

وما كان من حكم القرآن والسُّنة تحاكم إليه المؤمن منشرح الصدر، ولو كان فيه ذهابٌ شيءٍ من حظه العاجل، قال الله تعالى: «فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِي مَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا سَلِيمًا»^(٤) [سُورَةُ التَّوْبَةِ: ٦٠].

ذكر ابن القيم رحمه الله في «مدارج السالكين» (172. 171/2) الحديث الذي رواه مسلم (34) بلفظ: «ذَاقَ طَعْمَ الْإِيمَانِ مَنْ رَضِيَ بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ رَسُولًا»، والحديث الذي رواه مسلم أيضًا (386) بلفظ: «مَنْ قَالَ حِينَ يَسْمَعُ الْمُؤَذِّنَ: رَضِيتُ بِاللَّهِ رَبًّا، وَبِمُحَمَّدٍ رَسُولًا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا غُفِرَ لَهُ ذَنْبُهُ»، ثم قال:

(1) رواه أبو داود (4955)، والنسائي (5387) بإسناد صحيح
(2) أخرجه الترمذي (2121)، وصححه الألباني في «مصحح الجامع» (1720).

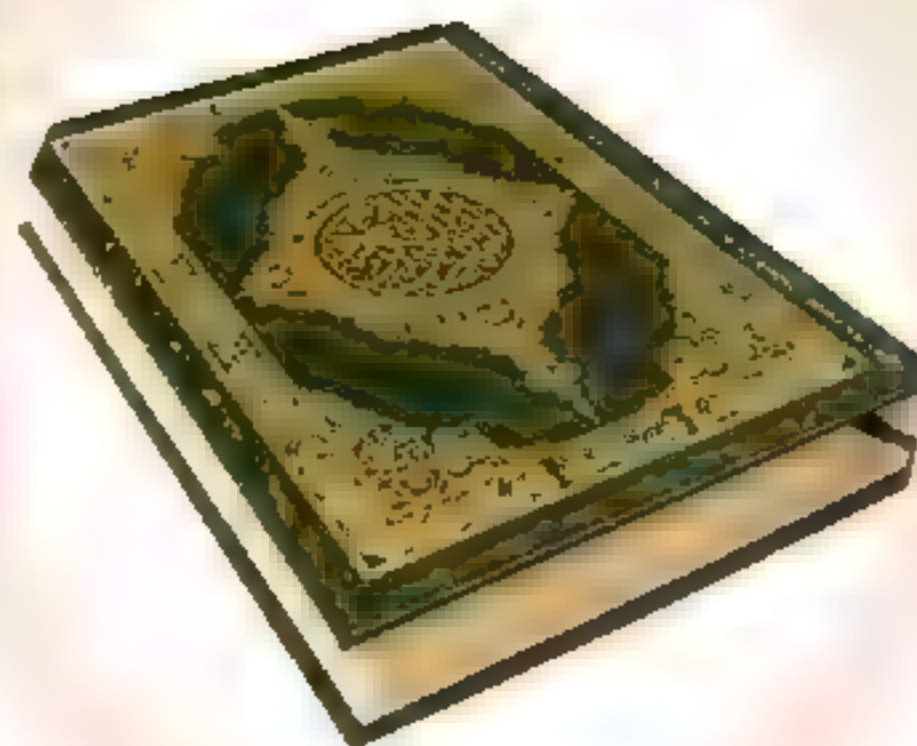
إِنَّ الْمُسْلِمَ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ لَا يَتَرَدَّدُ فِي الْعَمَلِ بِأَمْرِ اللَّهِ ﷻ وَأَمْرِ رَسُولِهِ ﷺ؛ لِأَنَّ ذَلِكَ مِنْ مُقْتَضَى إِيْمَانِهِ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: «إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ»^(٥) وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشِ اللَّهَ وَيَتَّقِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْعَاطِرُونَ»^(٦) [سُورَةُ النِّسَاءِ: ٥٨].

والناس في تشريعاتهم يختارون لأنفسهم الأصلح في ظنهم، ولا أصلح مما اختاره الله لهم في شريعته، حيث يقول ﴿أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾^(٧) [سُورَةُ التَّوْبَةِ: ١١].

وكلُّ شريعة غير شريعة الله فنحن منهيون عن اتباعها، لأن الله قد قال: «وَلَا قَوْلَ مَعْ قَوْلِ اللَّهِ: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَى شَرِيعَةٍ مِنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾^(٨) إِنَّمَا كُنْ يَتَّبِعُوا غُلْفًا مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَإِنَّ الظَّالِمِينَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ»^(٩) [سُورَةُ التَّوْبَةِ: ١١].

ولهذا؛ فإنه يستحيل أن يختار المسلم لنفسه حكمًا غير الله ذي الحكمة والعدل، وهو يقرأ قول الله: ﴿أَفَغَيْرَ اللَّهِ أُبْتَغَى حَكْمًا وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُفَكِّرِينَ﴾^(١٠) [سُورَةُ الْأَنْعَامِ: ١١]. وذلك لأن كلام الله إما خبرٌ وإما حكم؛ فخيرُهُ ﷻ صدقٌ وحكمه عدلٌ، ولذلك قال عَقِبَ هَذِهِ الْآيَةِ: ﴿وَكَمْ كَلِمَتٍ مِنْكَ صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾^(١١) [سُورَةُ الْأَنْعَامِ: ١١].

عن هانئ بن يزيد رحمه الله أنه لما وفد إلى رسول الله ﷺ مع قومه سمعهم يكتنونه بأبي الحكم، فدعاه رسول الله ﷺ، فقال: «إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَكَمُ وَإِلَيْهِ الْحُكْمُ، فَلِمَ تَكْنِي بِأَبِي الْحَكَمِ؟» فقال: إن قومي إذا اختلفوا في شيء أتوني فحكمتُ بينهم، فرفضي كلا الفريقين، فقال رسول الله ﷺ: «مَا أَحْسَنَ هَذَا



الْمُتَوَفِّينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا ﴿١١﴾ ﴿سُورَةُ النِّسَاءِ﴾.

فاحذر من الإعراض عما أنزله الله من حكم في كتابه وعلى قلب رسوله ﷺ، فقد يكون الحكم بغير ما أنزل الله كفرًا، فتخرج من ملة الإسلام، وتخسر الدنيا والآخرة، فلا تسعد في الدنيا بالحكم البشري الذي اخترته على حكم الله وفضلته عليه أو ساويته به؛ إذ لا سعادة إلا في ظل ما أنزله الله، ولا تسعد في الآخرة؛ إذ كنت في عداد أعداء الله الذين قال فيهم: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأَحْبَطَ أَعْمَلَهُمْ﴾ ﴿١﴾ أَفَلَا يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ دَمَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلِلْكَافِرِينَ أَمْثَلُهَا ﴿٢﴾ ﴿سُورَةُ هُودٍ﴾.

ولا تزال الأمم في معيشة ضللك ما أعرضت عن الوحي، قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ وَحْيِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَمَحْشَرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى﴾ ﴿١٣﴾ قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا ﴿١٤﴾ قَالَ كَذَلِكَ أَتَتْكَ آيَاتُنَا فَنَسِيْنَهَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنْسَى ﴿١٥﴾ ﴿سُورَةُ طه﴾.

وما نراه في مجتمعات المسلمين من اختلاف الرأي وتفكك الأواصر ولعن بعضهم بعضًا هو نتيجة حتمية لبعد الناس عن العمل بالكتاب والسنة، أخبرنا بذلك رسول الله ﷺ، فقد أخرج ابن ماجه (4019)، والحاكم (540/4)، عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه قال: «أقبل علينا رسول الله ﷺ بوجهه، فقال: «يَا مَعْشَرَ الْمُهَاجِرِينَ! خَمْسَ إِذَا ابْتَلَيْتُمْ بِهِنَّ، وَأَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ تُدْرِكُوهُنَّ: لَمْ تَظْهَرِ الْفَاحِشَةُ فِي قَوْمٍ قَطُّ حَتَّى يُعْلِنُوا بِهَا إِلَّا فُشِيَ فِيهِمُ الطَّاعُونَ وَالْأَوْجَاعُ الَّتِي لَمْ تَكُنْ مَضَتْ فِي أَسْلَافِهِمُ الَّذِينَ مَضُوا، وَلَمْ يَنْقُصُوا الْمَكْيَالَ وَالْمِيزَانَ إِلَّا أَخَذُوا بِالسِّنِينَ وَشِدَّةِ الْمُؤَنَةِ وَجَوْرِ السُّلْطَانِ عَلَيْهِمْ، وَلَمْ يَمْنَعُوا زَكَاةَ أَمْوَالِهِمْ إِلَّا مَنَعُوا الْقَطْرَ مِنَ السَّمَاءِ، وَلَوْلَا الْبَهَائِمُ لَمْ يُمَطَّرُوا، وَلَمْ يَنْقُضُوا عَهْدَ اللَّهِ وَعَهْدَ رَسُولِهِ إِلَّا سَلَطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ عَدُوًّا مِنْ غَيْرِهِمْ فَأَخَذُوا بَعْضُ مَا فِي أَيْدِيهِمْ، وَمَا لَمْ تَحْكَمْ أَلْمَنُتُهُمْ بِكِتَابِ اللَّهِ، وَتَخَيَّرُوا مِمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَّا جَعَلَ اللَّهُ بَأْسَهُمْ بَيْنَهُمْ» (3).

(3) وصححه الألباني في «الصحيحه» (106).

وهذان الحديثان عليهما مدار مقامات الدين، واليهما ينتهي، وقد تضمننا الرضا بربوبيته سبحانه والوهيية، والرضا برسوله والانقياد له، والرضا بدينه والتسليم له، ومن اجتمعت له هذه الأربعة فهو الصديق حقًا، وهي سهلة بالدعوى واللسان، وهي من أصعب الأمور عند حقيقة الامتحان، ولا سيما إذا جاء ما يخالف هوى النفس ومرادها، من ذلك تبين أن الرضا كان لسانه به ناطقًا، فهو على لسانه لا على حاله...

وأما الرضا بنبيه رسولًا: فيتضمن كمال الانقياد له والتسليم المطلق إليه، بحيث يكون أولى به من نفسه، فلا يتلقى الهدى إلا من مواقع كلماته، ولا يحاكم إلا إليه، ولا يحكم عليه غيره، ولا يرضى بحكم غيره ألبتة، لا في شيء من أسماء الرب وصفاته وأفعاله، ولا في شيء من أذواق حقائق الإيمان ومقاماته، ولا في شيء من أحكام ظاهره وباطنه، لا يرضى في ذلك بحكم غيره، ولا يرضى إلا بحكمه، فإن عجز عنه كان تحكيمه غيره من باب غذاء المضطر إذا لم يجد ما يقينه إلا من الميتة والدم، وأحسن أحواله أن يكون من باب التراب الذي إنما يتيمم به عند العجز عن استعمال الماء الطهور.

وأما الرضا بدينه: فإذا قال أو حكم أو أمر أو نهى، رضي كل الرضا، ولم يبق في قلبه حرج من حكمه، وسلم له تسليمًا، ولو كان مخالفًا لمراد نفسه أو هواها، أو قول مقلده وشيخه وطائفته.

ومن صفات المنافقين إرادة التحاكم إلى غير شريعة رب العالمين، قال الله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ وَمَا أَنْزَلَ مِنْ قَبْلِكَ يَرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ ﴿٦﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتَ

ومقابلة سريعة بين ما وصل إليه أصحاب رسول الله ﷺ من العزم مع القلة، وما وصل إليه غيرهم من الذلة مع الكثرة، تُبَيِّنُ بالفارق الكبير بين صاحب الطاعة وصاحب المعصية.

قال الشيخ إسماعيل الحسيني في كتابه السابق (79): «ألا ترى أن الصحابة رضي الله عنهم بعد وفاة نبيهم - صلى الله عليه وآله وسلم - فتحوا ما فتحوا من الأقاليم والبلدان، ونشروا الإسلام والإيمان والقرآن في مدة نحو مائة سنة، مع قلة عدد المسلمين وعددهم وضيق ذات يدهم، ونحن مع كثرة عدونا ووفرة عدونا وهائل ثروتنا وطائل قوتنا، لا نزداد إلا ضعفاً وتقهقراً إلى وراء، وذلك وحقارة في عيون الأعداء».

هذا ما تيسر جمعُه، وإنما أردتُ تنبيه المسلمين جميعاً إلى سبب ما حلَّ بديارهم من محن، ولم أرد به تخصيص الأمراء بالأمر بإقامة الدين؛ لأنَّ الخلق كلُّهم مأمورون بإقامة دين الله.

ومن أراد تخصيص الأمراء بهذا، ففي عرينهم، وبلين القول لهم، مع مراعاة حكمة الشرع في ذلك، كما قال الله تعالى لموسى وهارون صلى الله عليهما وسلم: ﴿أَذْهَبَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ ۖ فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا لَّنَلَهُ بِتَذَكُّرٍ أَوْ يَخْشَىٰ ۚ﴾ [الشعراء: ١٥].

وعلى الرغم مما ورد في مسألة الحاكمية من تشديد؛ فإنه لا يسوغ الإقبال على تكفير المقصر فيها؛ وأنَّ الحكم بغير ما أنزل الله كفر دون كفر، وأنَّ

قال ابن تيمية في «مجموع الفتاوى»⁽⁴⁾ عقب إيراد موضع الشاهد من هذا الحديث: «وهذا من أعظم أسباب تغيير الدول، كما قد جرى مثل هذا مرة بعد مرة، في زماننا وغير زماننا، ومن أراد الله سعادته جعله يعتبر بما أصاب غيره، فيسلك مسلك من أيده الله ونصره، ويجتنب مسلك من خذله الله وأهانته».

فهيهات! هيهات! أن يعز قوم ولوا شريعة ربهم ظهورهم. أخرج أحمد في «الزهد» (ص 142) وأبو نعيم في «الحلية» (216/1، 217) بسند صحيح عن جبير بن نفير قال: «لما فتحت قبرص فرّق بين أهلها، فبكى بعضهم إلى بعض، ورأيت أبا الدرداء جالساً وحده يبكي، فقلت: يا أبا الدرداء! ما يبكيك في يوم أعز الله فيه الإسلام وأهله؟ قال: ويحك يا جبير! ما أهون الخلق على الله إذا هم تركوا أمره؛ بينما هي أمة قاهرة ظاهرة لهم الملك، تركوا أمر الله فصاروا إلى ما ترى».

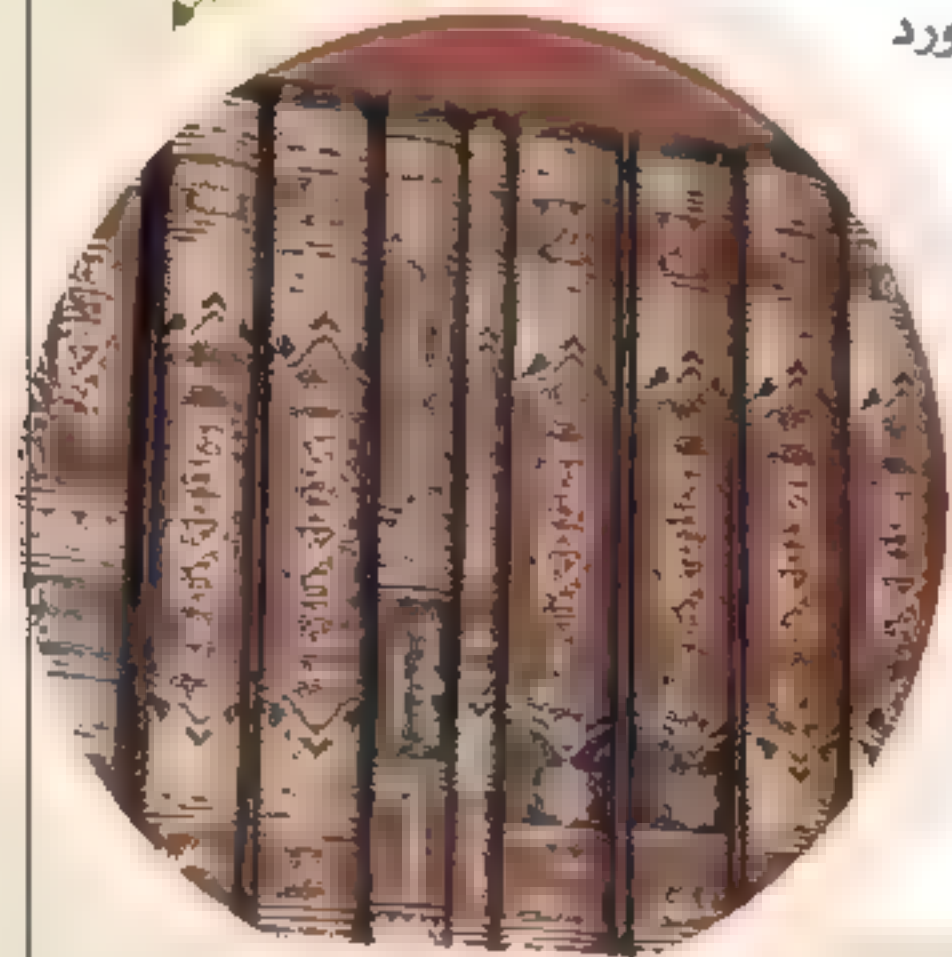
وعلى هذه الحال جرت سنة الله في دول الإسلام، قال الشيخ إسماعيل الحسيني في كتابه: «تحذير أهل الإيمان من الحكم بغير ما أنزل الرحمن»⁽⁵⁾:

«وكذلك الشام، كان أهلها في أول الإسلام في سعادة الدنيا والدين، ثم جرت فتنة، وخرج الملك من أيديهم، ثم سُلط عليهم المنافقون الملاحدة والنصارى بذنوبهم، واستولوا على بيت المقدس وقبر الخليل، وفتحوا البناء الذي كان عليه وجعلوه كنيسة، ثم صلح دينهم فأعزهم الله ونصرهم على عدوهم لئلا أطاعوا الله ورسوله وأتبعوا ما أنزل إليهم من ربهم».

وكذلك أهل الأندلس كانوا رقيوداً في ظلال الأمن وخفض العيش والدعة، ففطموا النعمة، وقابلوها بالأسر والبطر، فاشتغلوا بمعاصي الله تعالى، وأكبوا على لهوهم ولم يتقوا مواقع سخط ربهم ومقتته، ففعل الله بهم ما لا يحصره قلم كاتب، ولا يحصيه حساب حاسب، بتسليط عدوهم عليهم حتى مزقهم الله كل ممزق، وفرقهم أيادي سبأ، وارتد بعضهم على عقبه؛ ركوناً إلى الدنيا الفانية والحظوظ العاجلة، ومن قرأ تاريخهم علم ما كان القوم عليه، وما صاروا إليه، وفي التاريخ أكبر عبرة لمن اعتبر».

(4) (388/35).

(5) (85، 84).



الآيات التي أنزلت في ذلك جاءت في حق الكفار الجاحدين لما أنزل الله، ولا يجوز تنزيلها في المسلمين ما لم يستحلوا، كما قال البراء بن عازب رضي الله عنه: «فأنزل الله تعالى: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ (١١) ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ (١٢) ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ (١٣) [سورة المائدة: ٤٥] في الكفار كلها» (٦).

وقال البخاري في «صحيحه» في «باب قتل الخوارج والملحدون بعد إقامة الحجة عليهم»: وكان ابن عمر يراهم شرار خلق الله؛ وقال: «إنهم انطلقوا إلى آيات نزلت في الكفار فجعلوها على المؤمنين».

قال ابن حجر في «الفتح» (286/12): «وصله الطبري في مسند علي من «تهذيب الآثار» من طريق بكير بن عبد الله ابن الأشج...» ثم قال: «وسنده صحيح».

وقال الضحاك: «لا تكونوا كأهل نهر وان؛ تأولوا آيات من القرآن في أهل القبلة وإنما أنزلت في أهل الكتاب جهلوا علمها فسفكوا بها الدماء وانهبوا الأموال وشهدوا علينا بالضلالة» (٧). وكل المصادر تذكر أن سفكهم للدماء كان مبنياً على تكفيرهم من قتلوه، قال ابن الجوزي: «وما زالت الخوارج تخرج على الأمراء ولهم مذاهب مختلفة وكان أصحاب نافع بن الأزرق يقولون نحن مشركون ما دمنا في دار الشرك فإذا خرجنا فتحن مسلمون، قالوا: ومخالفونا في المذهب مشركون ومرتكبو الكبائر مشركون والقاعدون عن موافقتنا في القتال كفر وأباح هؤلاء قتل النساء والصبيان من المسلمين وحكموا عليهم بالشرك» (٨).

وهذا هو الذي نصره شيخ المفسرين ابن جرير الطبري رحمته الله، حيث قال: «وأولى هذه الأقوال عندي بالصواب، قول من قال: نزلت هذه الآيات في كفار أهل الكتاب؛ لأن ما قبلها وما بعدها من الآيات ففهم نزلت، وهم المعنيون بها، وهذه الآيات سياق الخبر عنهم، فكانها خبراً عنهم أولى».

فإن قال قائل: فإن الله تعالى ذكره. قد عم بالخبر بذلك عن جميع من لم يحكم بما أنزل الله، فكيف جعلته خاصاً؟

(6) رواه مسلم (1700).

(7) «معالم التنزيل» للبيهقي (334/1).

(8) «تطبيع إبليس» (116).

قال: إن الله تعالى عم بالخبر بذلك عن قوم كانوا يحكم الله الذي حكم به في كتابه جاحدين، فأخبر عنهم أنهم بتركهم الحكم، على سبيل ما تركوه، كافرين، وكذلك القول في كل من لم يحكم بما أنزل الله جاحداً به، هو بالله كافر، كما قال ابن عباس: لأنه بجحوده حكم الله بعد علمه أنه أنزله في كتابه، نظير جحوده نبوة نبيه بعد علمه أنه نبي» (٩).

ويُنظر «تفسير ابن الجوزي» (266/2) و«منهاج السنة» لابن تيمية (121/5)، و«مدارج السالكين» لابن القيم (246/1)، و«أضواء البيان» للشنقيطي (92/2).

وقال الآجري: «ومعاً تتبع الحرورية من المتشابه قول الله تعالى: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ (١١) [سورة المائدة: ٤٥]، ويقرؤون معها: ﴿ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾ (١٢) [سورة الأنعام: ٤٤] فإذا رأوا الإمام يحكم بغير الحق قالوا: قد كفر، ومن كفر عدل بربه، فقد أشرك، فهؤلاء الأئمة مشركون، فيخرجون فيفعلون ما رأيت؛ لأنهم يتأولون هذه الآية» (١٠).

وقال ابن عبد البر: «وقد ضلّت جماعة من أهل البدع من الخوارج والمعتزلة في هذا الباب فاحتجوا بهذه الآثار ومثلها في تكفير المذنبين، واحتجوا من كتاب الله بآيات ليست على ظاهرها، مثل قوله سورة المائدة: ٤٥: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ (١١) [سورة المائدة: ٤٥]، وقوله: ﴿أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ﴾ (١٢) [سورة المائدة: ٤٥]، وقوله: ﴿إِنْ ظُنُّوا إِلَّا ظَنًّا وَمَا نَحْنُ بِمُتَّقِينَ﴾ (١٣) [سورة المائدة: ٤٥]، وقوله: ﴿إِنْ هُمْ إِلَّا يَمُرُّونَ﴾ (١٤) [سورة الأنعام: ٤٤]، وقوله: ﴿وَمَنْ يَحْسَبْ أَنَّه يُخْسِنُونَ سُنْعًا﴾ (١٥) [سورة الكهف: ١٨]، ونحو هذا، وروي عن ابن عباس في قول الله سورة المائدة: ٤٥: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ (١١) [سورة المائدة: ٤٥]، قال: «ليس بكفر ينقل عن الملة ولكنه كفر دون كفر»، والحجة عليهم قول الله سورة المائدة: ٤٥: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ (١٦) [سورة المائدة: ٤٥]، ومعلوم أن هذا بعد الموت لمن لم يتب؛ لأن الشرك ممن تاب منه قبل الموت وانتهى عنه غفر له كما تغفر الذنوب كلها بالتوبة جميعاً، قال الله سورة المائدة: ٤٥: ﴿قُلْ لِلَّهِ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ﴾ (١٧) [سورة المائدة: ٤٥] 38» (١١).

(9) «جامع البيان في تأويل القرآن» (358/10).

(10) «الشريعة» (25).

(11) «التمهيد» (16/17).

أنه لا يجوز الحكم إلا بما أنزل الله فلم يلتزموا ذلك بل استحلوا أن يحكموا بخلاف ما أنزل الله فهم كفار ولا كانوا جهالا كمن تقدم أمرهم» (13).

فقابل المستحل بالجاهل لاختلاف حكميهما كما هو واضح. والثاني إن كان مكرها حقيقة فهو معذور؛ كما عذر النجاشي رحمه الله.

قال ابن تيمية: «وكذلك الكفار من بلغته دعوة النبي ﷺ في دار الكفر، وعلم أنه رسول الله فآمن به وآمن بما أنزل عليه وأتقى الله ما استطاع كما فعل النجاشي وغيره، ولم يمكنه الهجرة إلى دار الإسلام، ولا التزام جميع شرائع الإسلام لكونه ممنوعا من الهجرة وممنوعا من إظهار دينه وليس عنده من يعلمه جميع شرائع الإسلام؛ فهذا مؤمن من أهل الجنة كما كان مؤمن آل فرعون مع قوم فرعون وكما كانت امرأة فرعون، بل وكما كان يوسف الصديق عليه السلام مع أهل مصر؛ فإنهم كانوا كفارا ولم يكن يمكنهم أن يفعل معهم كل ما يعرفه من دين الإسلام؛ فإنه دعاهم إلى التوحيد والإيمان فلم يجيبوه، قال تعالى عن مؤمن آل فرعون: ﴿وَلَمَّا جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلِ الْيَاسْتِ مَا زِلْتُمْ فِي شَكٍّ مِمَّا جَاءَكُمْ بِهِ حَتَّى إِذَا هَلَكَ قُلْتُمْ لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا﴾ [يوسف: 134].

وكذلك النجاشي هو وإن كان ملك النصارى فلم يطعه قومه في الدخول في الإسلام، بل إنما دخل معه نفر منهم ولهذا لما مات لم يكن هناك من يصلي عليه فصلى عليه النبي ﷺ بالمدينة؛ خرج بالمسلمين إلى المصلى فصصفهم صفوفًا وصلى عليه. وأخبرهم بموته يوم مات وقال: «إِنْ أَخَا لَكُمْ صَالِحًا مِنْ أَهْلِ الْحَبَشَةِ مَاتَ، وكثير من شرائع الإسلام أو أكثرها لم يكن دخل فيها لعجزه عن ذلك، فلم يهاجر ولم يجاهد ولا حج البيت، بل قد روي أنه لم يكن يصلي الصلوات الخمس ولا يصوم شهر رمضان ولا يؤدي الزكاة الشرعية؛ لأن ذلك كان يظهر عند قومه فينكرونه عليه وهو لا يمكنه مخالفتهم.

ونحن نعلم قطعاً أنه لم يكن يمكنه أن يحكم بينهم بحكم القرآن، والله قد فرض على نبيه بالمدينة أنه إذا جاء أهل (13) «منهاج السنة (83/5).

وقال أبو عبيد: «قول الله ﷻ: ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ [سورة المائدة: 44] وقال ابن عباس: «ليس بكفر ينقل عن الملة». وقال عطاء بن أبي رباح: «كفر دون كفر» فقد تبين لنا أنه كان ليس بناقل عن ملة الإسلام، أن الدين باق على حاله، وإن خالطه ذنوب، فلا معنى له إلا خلاف الكفار وسنتهم، على ما أعلمتك من الشرك سواء؛ لأن من سنن الكفار الحكم بغير ما أنزل الله، ألا تسمع قوله: ﴿أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ﴾ [سورة المائدة: 50] تأويله عند أهل التفسير أن من حكم بغير ما أنزل الله وهو على ملة الإسلام كان بذلك الحكم كأهل الجاهلية، إنما هو أن أهل الجاهلية كذلك كانوا يحكمون... وهكذا قوله: «ثَلَاثَةٌ مِنْ أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ: الطُّغْنُ فِي الْأَنْسَابِ وَالنِّيَاحَةُ وَالْأَنْوَاءُ» (12).



بعد تأصيل مسألة الحكم بما أنزل الله من حيث ما يجب فيها، فإنني أنبه على أن أكثر من ضل في باب التكفير ضل من عدم فهمه لهذه المسألة، فهم لا يفرقون بين حاكم حكم بغير ما أنزل الله مستحلاً لذلك كارهًا لحكم الله ﷻ صريحًا، وبين آخر فعل ذلك مكرها أو راغبًا في دنيا أو راهبًا من عقوبة لكنه معترف بأنه مخالف لما أنزل الله، أو جاهلاً ومتأولاً يحسب أن ما هو فيه لا يخرج عن دين الإسلام مستسلماً في ذلك لبعض من يفتيه.

فالأول كافر إذا أقيمت عليه الحجة، قال الله ﷻ: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا فَتَسَاءَلُونَ وَأَمَلُوا أَخْلَافَهُمْ﴾ (8) ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأَحْبَطَ أَعْمَلَهُمْ (9) [سورة محمد: 1]. فوصفهم سبحانه بالكفر وعمل ذلك ﴿وَأَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾.

وقلت باشتراط إقامة الحجة؛ لأن الله يقول: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَسَتَعَ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ تُولُوهُ مَا تَوَلَّى وَتُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ [سورة النساء: 65]. فأخبر أن هذا جزاء من تبين له الهدى، وهذا هو المستحل حقيقة، كما قال ابن تيمية رحمه الله:

«فإن كثيراً من الناس أسلموا ولكن مع هذا لا يحكمون إلا بالعادات الجارية لهم التي يأمر بها المطاعون، فهؤلاء إذا عرفوا

(12) ، لإيمان (43)

الكتاب لم يحكم بينهم إلا بما أنزل الله إليه، وحذره أن يفتوه عن بعض ما أنزل الله إليه، وهذا مثل الحكم في الزنا للمحصن بعد الرجم وفي الديات بالعدل والتسوية في الدماء بين الشريف والوضيع، النفس بالنفس والعين بالعين وغير ذلك، والنجاشي ما كان يمكنه أن يحكم بحكم القرآن؛ فإن قومه لا يقرّونه على ذلك، وكثيراً ما يتولّى الرجل بين المسلمين والتتار قاضياً بل وإماماً وفي نفسه أمور من العدل يريد أن يعمل بها فلا يمكنه ذلك، بل هناك من يمنعه ذلك ولا يكلف الله نفساً إلا وسعها، وعمر ابن عبد العزيز عودي وأوذي على بعض ما أقامه من العدل، وقيل: إنه سُم على ذلك، فالتجاشي وأمثاله سعداء في الجنة وإن كانوا لم يلتزموا مع شرائع الإسلام ما لا يقدرّون على التزامه بل كانوا يحكمون بالأحكام التي يمكنهم الحكم بها⁽¹⁴⁾.

وأما إن كان الحاكم بغير ما أنزل الله راغباً في دنيا أو راهباً من زوال ملكه مثلاً فهو آثمٌ إثمًا عظيمًا ولا يمكن تكفيره ما لم يستحل أحكامه المخالفة للشرع المنزل.

وأما إن كان جاهلاً متأولاً فهو معذور، ومن أبين الشواهد على هذا: ما حصل أيام الدولة العباسية من القول بخلق القرآن، وقد اتفق السلف بأن القول به كفر محض، لكنهم لم يكفروا الحكام الأخذين به لوجود التأويل المانع من تكفيرهم.

قال العلامة محمد الأمين الشنقيطي رحمه الله: «فهذه النصوص تدل على منع القيام عليه، ولو كان مرتكباً لما لا يجوز، إلا إذا ارتكب الكفر الصريح الذي قام البرهان الشرعي من كتاب الله وسنة رسوله ﷺ؛ أنه كفر بواح، أي: ظاهر باد لا لبس فيه.

وقد دعا المأمون والمعتصم والواثق إلى بدعة القول بخلق القرآن، وعاقبوا العلماء من أجلها بالقتل والضرب والحبس وأنواع الإهانة، ولم يقل أحدٌ بوجوب الخروج عليهم بسبب ذلك، ودام الأمر بضعة عشرة سنة حتى ولي المتوكل الخلافة فأبطل المحنة، وأمر بإظهار السنة⁽¹⁵⁾.

وقد علم أن بعض خلفاء بني العباس التزموا بعض البدع الفليضة المكفرة بالإجماع، وكانوا يدعون الناس إليها، بل يجعلونها نظاماً في المعتقد يوجبونه على الرعية، بل يوالون ويعادون عليها

(14) «منهاج السنة» (69/5).

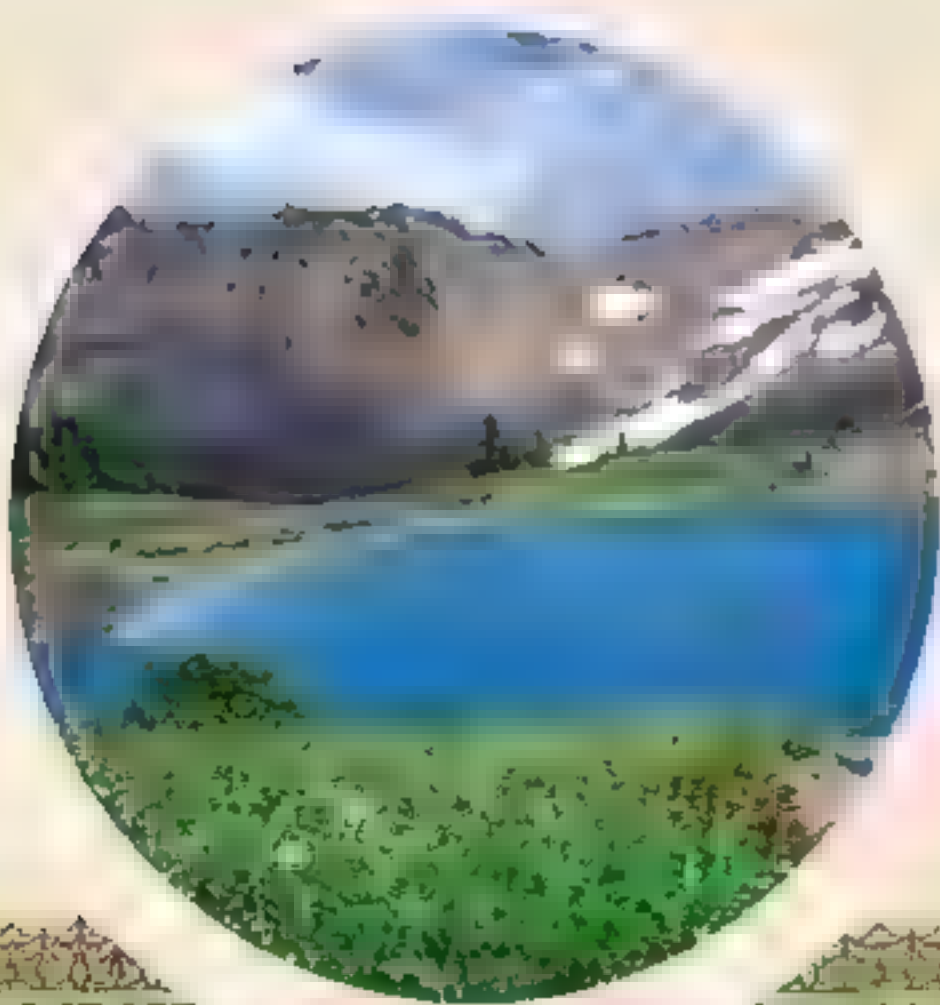
(15) «أصواء البيان» (29/1).

ويسجنون المخالف فيها، بل يقتلونه انتصاراً منهم لهذه البدعة المكفرة بإجماع، كل هذه الأفعال الشنيعة المحتمة بتلك العقيدة الكفرية لم تدفع علماء السلف إلى تكفير أعيان من قام فيهم هذا من الخلفاء؛ لأنهم كانوا متأولين مقلدين للقضاة الذين زينوا لهم هذا الكفر.

قال ابن تيمية: «ومع هذا؛ فالذين كانوا من ولاية الأمور يقولون بقول الجهمية: إن القرآن مخلوق، وإن الله لا يرى في الآخرة، وغير ذلك ويدعون الناس إلى ذلك، ويمتحنونهم، ويعاقبونهم إذا لم يجيبوهم، ويكفرون من لم يجيبهم، حتى إنهم كانوا إذا أمسكوا الأسير، لم يطلقوه حتى يقرّ بقول الجهمية: إن القرآن مخلوق، وغير ذلك، ولا يؤلّون متولياً ولا يعطون رزقاً من بيت المال إلا لمن يقول ذلك، ومع هذا؛ فالإمام أحمد - رحمه الله تعالى - ترخّم عليهم، واستغفر لهم، لعلمه بأنهم لم يبين لهم أنهم مكذّبون للرّسول، ولا جاحدون لما جاء به، ولكن تأولوا فأخطأوا، وقلّدوا من قال لهم ذلك⁽¹⁶⁾.

هذا شاهد تاريخي قوي على أن السلطان لا يكفر بعينه بمجرد وقوعه في مكفر، بل ينظر هل هو جاهل؟ وهل هو متأول؟ وهل هو تحت تأثير رغبة أو رهبة لا يستطيع الخلاص منه، أو يستطيع لكنه ضعيف؟ وهل هو تابع في ذلك لفتوى عالم؟ فإن التكفير لا يؤخذ في هذا إلا ممّا كان بواحا لا يتستر؛ لقوله ﷺ: «إلا أن تروا كفراً بواحا عندكم من الله فيه برهان، متفق عليه.

(16) «مجموع الفتاوى» (348/23).



الأسباب المعينة على ترك الذنوب

عبّاس ولد عمر
إمام خطيب - الجزائر

وهذا عامٌّ في جميع الأدواء، وأخطرها ما كان فاتكًا بقلب الإنسان، مفسدًا لما فيه من الإيمان. قال ابن القيم رحمته الله عن هذا الحديث: «وهذا يعمُّ أدواء القلب والروح والبدن، وأدويتها»⁽⁴⁾.

فهما ظهر في الناس الفساد، وعمٌّ في الأمة الضلال، وكثر الدّاعون إلى الشرِّ والانحلال، وقُلُّ المصلحون النّاصحون؛ فلا بدُّ أن يكون لأهل الخير والإيمان ملجأً يلجؤون إليه، ومَعَاذَ يعوذون به؛ لأنَّه «ما أمر الله سبحانه بأمر إلا أَعَانَ عليه، ونَصَبَ له أسبابًا تُمَدُّه وتعين عليه، كما أنَّه ما قَدَّرَ داءً إلا قَدَّرَ له دواءً، وضمن الشِّفاء باستعماله»⁽⁵⁾.

فما على المؤمن النّاصح لنفسه، السّاعي في نجاتها؛ إلا أن يحرص على الأخذ بالأسباب التي جعلها الله عاصمة من شرِّ السيِّئات والآثام.

وهذه الأسباب قد اجتهد أهل العلم في بيانها وتوضيحها ودلالة النَّاس عليها لفرط الحاجة إليها.

ومن أفضل من تكلم في مسائل هذا الباب العلامةُ ابن القيم رحمته الله، طبيب القلوب، والخبير بما للنُّفوس من العيوب.

وقد رأيت أن أنتقي شيئاً من كلامه في بيان ما يعين على مجانبة الفواحش والآثام، رغبةً في إهدائها إلى من لم يقف عليها، وادنائها لمن كان بحاجة إليها، فهي عظيمة النّفع، بالغة الأثر والوقع، وقد زدت عليها ما رأيته مناسباً من دليل شرعي، أو بيت شعري وغيره.

(4) «الدَّاءُ والدَّواء»، (5)، ط/عالم الفوائد.

(5) «عدة الصّابرين وذخيرة الشّاكرين» (96)، ط/عالم الفوائد.



غير خاف على أحد أن أمة الإسلام في هذه الأزمان قد ابتعدت بعداً كبيراً عن دين ربِّها، وفَرُطت تقريظاً بالغاً في القيام بأمر خالقها، وأظهر ما يدلُّ عليه ذلك الانتشار الفظيع للمعاصي والآثام، التي ملأت الأصقاع، ولم تسلم منها بقعة من البقاع.

ولا ريب أن مقاومة ذلك السَّيل الجارف من المعاصي والآثام المنتشرة في الأمة أمرٌ مرهقٌ جدّاً، لا يستطيعه أهل الإيمان إلاّ بمُعْظِم مجاهدة، وشديد مكابدة؛ لأنَّهم غرباء بين أهل الإسلام فضلاً عن سائر النَّاس، الَّذِينَ انتكست فطرهم، وعميت بصائرهم، فأصبح المعروف عندهم منكراً، والمنكر معروفاً، حتّى استوحش السّائرون من قلة السّالكين، واغترّ الفافلون بكثرة الهالكين، ولن نجد أبلغ في الكلام لوصف هذه الحال من قول نبيِّنا صلى الله عليه وآله: «يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ الصَّابِرُ فِيهِمْ عَلَى دِينِهِ كَالْقَابِضِ عَلَى الْجَمْرِ»⁽¹⁾.

ولكن لا ينبغي أن يُغَيَّبَ هذا الواقع عن أذهاننا قوله صلى الله عليه وآله في الحديث الآخر: «مَا أَنْزَلَ اللَّهُ دَاءً إِلَّا أَنْزَلَ لَهُ شِفَاءً»⁽²⁾، زاد أحمد: «عَلِمَهُ مَنْ عَلِمَهُ وَجَهِلَهُ مَنْ جَهِلَهُ»⁽³⁾.

(1) رواه الترمذي عن أنس رضي الله عنه (2260)، وهو صحيح لغيره، انظر: «الصّحیحة» (957)، وهو الثلاثي الوحيد عند الترمذي.

(2) رواه البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه (5678).

(3) «المسنّد» (3578)، والحديث مرويٌّ في «السُّنَنِ» وغيرها من طرق، وله ألفاظ.



الْقِرَاطِ الْمُسْتَعِيمِ ﴿١﴾ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا
الْكَافِرِينَ ﴿٢﴾ [سُورَةُ الْفَاتِحَةِ]، فَإِنَّهُ إِذَا هَدَاهُ هَذَا الصِّرَاطَ أَعَانَهُ
على طاعته وترك معصيته، فلم يصبه شرٌّ لا في الدُّنْيَا ولا في
الْآخِرَةِ... (٤).

فسؤال الهداية من الله وطلب إعانتة لمن أكبر أسباب المعافاة،
مهما أحاطت بالنَّاسِ الذُّنُوبُ، وشقَّ على النَّفْسِ مفارقتها.

السبب الثاني:

إجلال الله تعالى أن يعصى وهو يرى ويسمع

قال ابن القيم: «إجلال الله تبارك وتعالى أن يُعصى وهو
يرى ويسمع، ومن قام بقلبه مشهد إجلاله لم يطاوعه قلبه لذلك
البُتَّة» (٥).

ففعلك المعصية وأنت تعلم أن ربك مطلع عليك، لا يخفى
عليه شيء من أمرك، يدلُّ على عدم تعظيمك له، وقلة حيائك
منه، وقد قال جلُّ ذكره: ﴿مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا﴾ [سُورَةُ الْأَنْعَامِ] ١٣
قال ابن عباس رضي الله عنه في تفسيرها: «ما لكم لا تعظمون الله
حقَّ عظمته» (٦).

وعن عبد الله بن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ:
«اسْتَحْيُوا مِنَ اللَّهِ حَقَّ الْحَيَاءِ» قال: قلنا: يا رسول الله! إنَّا
نستحيي والحمد لله: قال: «لَيْسَ ذَلِكَ وَلَكِنَّ اسْتَحْيَاءَ مِنَ
اللَّهِ حَقَّ الْحَيَاءِ: أَنْ تَحْفَظَ الرَّأْسَ وَمَا وَعَى وَالْبَطْنَ وَمَا حَوَى
وَلِتَذْكُرَ الْمَوْتَ وَالْبَلَى، وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ تَرَكَ زِينَةَ الدُّنْيَا، فَمَنْ
فَعَلَ ذَلِكَ فَقَدْ اسْتَحْيَا مِنَ اللَّهِ حَقَّ الْحَيَاءِ» (٧).

(٤) «الفتاوى» (١٤/ 320-321).

(٥) «عدة الصَّابِرِينَ» (١٠٢)، وكذلك ما سيأتي من الأسباب المذكورة فيه (١٠٢ إلى ١١١)، وسأقتصر على هذه الإشارة تقادياً لتكرار الإحالة.

(٦) رواه ابن جرير (٣٤٨٦٥).

(٧) رواه أحمد (٣٦٧١)، والترمذي (٢٤٥٨)، وهو حسن لغيره كما في «صحيح
الترغيب» (١٧٢٤).

السبب الأول:

دعاء الله سبحانه، والفرار إليه

قال ابن القيم رحمته الله: «وكذلك الدُّعاء؛ فإنه من أقوى الأسباب
في دفع المكروه وحصول المطلوب».

وقال: «والدُّعاء من أنفع الأدوية، وهو عدوُّ البلاء، يدافعه
ويعالجه، ويمنع نزوله، ويرفعه أو يخففه إذا نزل، وهو سلاح
المؤمن» (١).

وقال: «تعرُّضه - أي: العبد - إلى مَن القلوب بين إصبعيه،
وأزِمَّة الأمور بيديه، وانتهاء كلِّ شيء إليه على الدَّوام، فلعلة
أن يصادف أوقات النِّفحات، كما في الأثر المعروف: «إِنَّ لِلَّهِ فِي
أَيَّامِ ذَهْرِهِ نَفَحَاتٍ، فَتَمَرُّضُوا لِنَفَحَاتِهِ، وَاسْأَلُوا اللَّهَ أَنْ يَسْتُرَ
عَوْرَاتِكُمْ وَيُؤَمِّنَ رُوعَاتِكُمْ» (٢)، ولعله في كثرة تعرُّضه يصادف
ساعة من السَّاعات التي لا يُسأل الله فيها شيئاً إلا أعطاه» (٣).

قال الله تعالى: ﴿أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَا وَيَكْشِفُ الشُّوْبَ
وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ أُولَئِكَ مَعَ اللَّهِ قَلِيلًا مَا تَذَكَّرُونَ﴾
[سُورَةُ النَّازِعَاتِ] ١٠١، وقال عزُّ من قائل: ﴿فَقَرِّبُوا إِلَى اللَّهِ لِكُرِّ
بَيْنِهِ تَذِيرًا مَبِينًا﴾ [سُورَةُ الْأَنْعَامِ] ١٠١، قال شيخ الإسلام ابن تيمية:
«ولهذا كان أنفع الدُّعاء وأعظمه وأحكمه: دعاء الفاتحة ﴿أَعِدْنَا

(١) «الدُّعاء والدُّواء» (٩، ١١).

(٢) صحَّ هذا الأثر مرفوعاً إلى النَّبِيِّ ﷺ، رواه الطَّبْرَانِيُّ في «الكبير» (٧٢٠)، والبيهقي
في «الشَّعْب» (١١٢١)، وهو حسن لغيره كما في «الصَّحِيحَة» (١٨٩٠).

(٣) «عدة الصَّابِرِينَ» (١٠٨، ١٠٩).

تعصي الإله وأنت تظهر حبه

هذا لعمرى في القياس بديع

لو كان حبك صادقاً لأطعته

إنَّ المحبَّ لمن يحبُّ مطيع^(١١)

فمحبَّة الله موجبة لطاعته وترك معصيته، ومن زعم أنه يحبُّ الله ولم يحجزه ذلك عن معصية الله فهو كاذب في دعواه.

السبب الرابع: مشهد النعمة

قال ابن القيم: «مشهد النعمة والإحسان: فإنَّ الكريم لا يُقابل بالإساءة من أحسن إليه، وأنما يفعل هذا لثام النَّاس، فليمنعه مشهد إحسان الله تعالى ونعمته عن معصيته، حياة منه أن يكون خير الله وإنعامه نازلاً إليه، ومخالفاته ومعاصيه وقبائح صاعدة إلى ربه، فملك ينزل بهذا وملك يعرج بهذا فأقبح بها من مقابلة».

يقول الله جلَّ ذكره: ﴿مَنْ جَزَاءُ الْإِحْسَنِ إِلَّا الْإِحْسَنُ﴾ [سورة النحل: ٦٠]، فإذا كان من أحسن إليك من المخلوقين تستحيي أن تردَّ طلبه، وتخرج من فعل ما يكرهه، فكيف يهون عليك فعله مع من تتقلب الليل والنهار في آلائه، ولا تستغني طرفة عين عن إحسانه!

السبب الخامس: مشهد الغضب والانتقام

قال ابن القيم: «مشهد الغضب والانتقام: فإنَّ الربَّ تعالى إذا تمادى العبد في معصيته غضب، وإذا غضب لم يقم لغضبه شيء، فضلاً عن هذا العبد الضَّعيف».

قال سبحانه: ﴿نَبِّئْ عِبَادِيَ أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ [سورة الأعراف: ١٨] وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ [سورة النجم: ٥]، وقال: ﴿إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ﴾ [سورة الزمر: ١٣]، وقال: ﴿وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَىٰ

(11) البيتان مشهوران، ينسبان لابن المبارك والشافعي ومحمود الزُّرَّاق.

وعن سعيد بن يزيد الأنصاري أنَّ رجلاً قال: يا رسول الله! أوصني. قال: «أوصيك أن تستحي من الله عزَّ وجلَّ كما تستحي رجلاً صالحاً من قومك»⁽⁸⁾.

وقد يجتهد الواحد منَّا في الاستخفاء من أعين النَّاس ليجلو بمحارم الله، وقد نسي أنَّ ربه معه أينما كان، لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض ﴿يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْضَىٰ مِنَ الْقَوْلِ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا﴾ [سورة النحل: ١٧]، فإياك يا عبد الله أن تجعل ربك أهون من ينظر إليك، قال رجل لوهيب بن الورد: عظمي؛ قال: «أتق أن يكون الله أهون الناظرين إليك»⁽⁹⁾.

ولقد أحسن من قال:

إذا ما خلوت الدهر يوماً فلا تقل

خلوت ولكن قل علي رقيب

ولا تحسبن الله يفتل ما مضى

ولا أن ما يخفى عليه يغيب⁽¹⁰⁾.

السبب الثالث: استحضار محبة الله سبحانه

قال ابن القيم: «مشهد محبته سبحانه: فيترك معصيته محبة له، فإنَّ المحبَّ لمن يحبُّ مطيع».

فما من مسلم إلا وهو يقول: إني أحبُّ الله، ولكن هذه دعوى لا قيمة لها حتى تقوم البينة التي تدلُّ على صدقها، لذلك قال ربُّنا جلَّ في علاه: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [سورة آل عمران: ٣١] فقد جعل سبحانه لدَّعي محبته علامة تدلُّ على صدقها، وهي اتباع نبيه ﷺ، ويكون ذلك بطاعته فيما به أمر، والانتها عما عنه زجر، ومعلوم أنَّ طاعة الرسول من طاعة الله سبحانه، كما أنَّ معصيته من معصيته، فمن أحبَّ الله صدقاً فلا بدَّ أن تقتضي هذه المحبة الانتها عن محارم الله، والأُكاذب في دعواه، كما قال الشاعر:

(8) رواه أحمد في «الزهد» (59)، والبيهقي في «الشعب» (7738)، وهو صحيح انظر: «الصَّحِيحَة» (741).

(9) رواه أبو نعيم في «الحلية» (142/8).

(10) البيتان لأبي العتاهية.

وَمِنْ ظُلْمَةٍ إِنْ أَخَذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ ﴿١٤﴾ [سُورَةُ الْكَافِرَاتِ]، وقال: ﴿فَلَا ءَاسِفُونَا أَنْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَعْرَفْتَهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٥٥﴾ فَجَعَلْنَاهُمْ سَلَكَا وَمَثَلًا لِلْآخِرِينَ ﴿٥٦﴾﴾ [سُورَةُ الْكَافِرَاتِ]، وقال: ﴿أَفَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ يَخْسِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٥٧﴾ أَوْ يَأْخُذَهُمْ فِي تَقْلِبِهِمْ فَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴿٥٨﴾ أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ فَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّؤُوفُ الرَّحِيمُ ﴿٥٩﴾﴾ [سُورَةُ الْكَافِرَاتِ].

أفلا يكون لنا في هذه النصوص عظة وزاجر، نمنع النفوس بها عن مقارفة الفواحش والكبائر؟

السبب السادس: مشهد الفوات

قال ابن القيم: «مشهد الفوات؛ وهو ما يفوته بالمعصية من خير الدنيا والآخرة».

فالدُّنُوبُ لها من الآثار والأضرار على العبد ما لا يعلمه إلا الله، وذلك في الدنيا والبرزخ والآخرة، ولكن أكثر الناس عن ذلك غافلون، قال سبحانه: ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ...﴾ [الزُّمَرُ: 123]، وقال: ﴿وَمَا أَصْبَحْكُمْ مِنْ تَرْفَعِ يَدَيْكُمْ وَيَعْقُوا عَنْ كَثِيرٍ ﴿٣٠﴾﴾ [سُورَةُ الْبُرُوجِ]، وعن البراء بن عازب مرفوعاً: «ما اختلج عرق ولا عين إلا بذنب، وما يدفع الله عنه أكثر»⁽¹²⁾.

قال ابن القيم: «وهل في الدنيا والآخرة شرٌّ وداء إلا وسببه الذُّنُوبُ والمعاصي»⁽¹³⁾، وقال: «والمقصود أن عقوبات السيئات تتنوع إلى: عقوبات شرعية، وعقوبات قدرية؛ وهي إما في القلب، وإما في البدن، وإما فيهما، وعقوبات في دار البرزخ بعد الموت، وعقوبات يوم حشر الأجساد».

فالدُّنُوبُ لا يخلو من عقوبة البتة، ولكن لجهل العبد لا يشعر بما هو فيه من العقوبة؛ لأنه بمنزلة السكران والمخدَّر والنائم الذي لا يشعر بالألم»⁽¹⁴⁾.

وقد أسهب ابن القيم في بيان ما يفوت العبد على نفسه من خير الدنيا والآخرة بمواقعة الإثم، فمن ذلك: «حرمان العلم

(12) رواه الطبراني في «الصغير» (1053)، وهو صحيح انظر: «الصحيح» (2215).
(13) «الداء والدواء» (98).
(14) المصدر السابق (271، 272).

والطاعة والرزق وتيسير الأمور، إزاحة القلب وصرفه عن الحق، وحشة بين العبد وربِّه، وبينه وبين الخلق، المعصية تزرع أمثالها وتولد أخواتها، تميت القلب، توجب اللعنة، تزيل النعم، وتحلُّ النقم، وشماتة الأعداء بالنفس وأخطارهم الشيطان، ونكس القلب حتى يرى الباطل حقاً والحق باطلاً، وضنك العيش فلا تقرُّ عينه بشيء، سوء الخاتمة»⁽¹⁵⁾.

هذه عقوبات الدنيا فحسب، فكيف بعقوبات القبر وشدائد يوم البعث.

ولو لم يكن ما يفوت بسبب الذُّنُوب إلا الإيمان لكفى ذلك اللبيب، قال ابن القيم: «يكفي في هذا المشهد مشهد فوات الإيمان، الذي أدنى مثقال ذرة منه خيرٌ من الدنيا وما فيها أضعافاً مضاعفة، فكيف يبيعه بشهوة تذهب لذتها وتبقى تبعثها، تذهب الشهوة وتبقى الشقوة».

وقد صحَّ عن النبي ﷺ أنه قال: «لَا يَزْنِي الزَّانِي حِينَ يَزْنِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ»⁽¹⁶⁾، قال بعض الصحابة: «ينزع منه الإيمان حتى يبقى على رأسه مثل الظلة فإن تاب عاد إليه»⁽¹⁷⁾،⁽¹⁸⁾.

السبب السابع: مشهد العوض

قال ابن القيم: «مشهد العوض؛ وهو ما وعد الله سبحانه به من تمويض من ترك المحارم لأجله، ونهى نفسه عن هواها، وليوازن بين العوض والمعوِّض، فأيهما كان أولى بالإيثار اختاره وارتضاه لنفسه».

قال تعالى: ﴿وَأَمَّا مَنْ حَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ ﴿١٠﴾ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ ﴿١١﴾﴾ [سُورَةُ الْكَافِرَاتِ]، وقال سبحانه: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ﴿٢﴾ وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ ﴿٣﴾﴾ [سُورَةُ الطَّلَاقِ]، وصحَّ عن النبي ﷺ: «إِنَّكَ لَنْ تَدَعَ شَيْئًا لِلَّهِ إِلَّا بَدَّلَكَ اللَّهُ بِهِ مَا هُوَ خَيْرٌ لَكَ مِنْهُ»⁽¹⁹⁾.

(15) انظرها مفصلة مع آثار أخرى كثيرة ثم أذكرها في المصدر السابق (132 إلى 286).
(16) رواه البخاري (2475)، ومسلم (57).
(17) صحَّ هذا التفسير مرفوعاً إلى النبي ﷺ كما عند أبي داود (4690)، وإسناده صحيح كما قال ابن حجر في «الفتح» (75/12)، والألباني في «الصحيح» (509).
(18) «عدة الصَّابرين» (103).
(19) رواه وكيع في «الزهد» (356)، ومن طريقه أحمد في «المسند» (23074)، وسنده صحيح على شرط مسلم كما في «السلسلة الضعيفة» (61/1، 62).

السبب الثامن: مباغنة الأجل

قال ابن القيم: «مشهد المغافصة والمعالجة: وهو أن يخاف أن يفافسه الأجل فيأخذه الله عز وجل على غرة، فيُحال بينه وبين ما يُشْتَهَى من لذات الدنيا، وبينه وبين ما يُشْتَهَى من لذات الآخرة، فيا لها من حسرة ما أمرها وما أصعبها، لكن ما يعرفها إلا من جربها».

لأجل هذا حثنا ﷺ على ذكر هادم اللذات: الموت، فقال: «أَكْثَرُوا ذِكْرَ هَادِمِ اللَّذَاتِ: فَمَا ذَكَرَهُ عَبْدٌ قَطُّ وَهُوَ فِي ضَيْقٍ إِلَّا وَسَّعَهُ عَلَيْهِ وَلَا ذَكَرَهُ وَهُوَ فِي سَعَةٍ إِلَّا ضَيَّقَهُ عَلَيْهِ»⁽²⁰⁾.

فيا من غره طول الأمل، وهو يمتني نفسه بالتوبة إلى أجل، أأمنت أن يدركك الموت وأنت مقيم على الذنب من غير وجل، فيختم لك بالسوء ولا تنفعك حينئذ الحسرة ولا الندم ﴿حَقَّ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ﴾^(٢١) لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا وَمِنْ وَرَائِهِم بَرْزَخٌ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿٢٢﴾ [سورة النازعات: ٢٠-٢٢].

أما تخشى أن يبعثك الله يوم القيامة على الذنب الذي كنت مصراً عليه، ولم تجاهد نفسك على التوبة منه، فقد صح في الحديث أنه: «يُبْعَثُ كُلُّ عَبْدٍ عَلَى مَا مَاتَ عَلَيْهِ»⁽²¹⁾.

السبب التاسع: التفكر في الدنيا وسرعة زوالها وقرب انقضائها

قال ابن القيم: «التفكر في الدنيا وسرعة زوالها وقرب انقضائها، فلا يرضى لنفسه أن يتزود منها إلى دار بقائه وخلوده أخس ما فيها وأقله نفعاً إلا ساقط الهمة، دنيء المروءة، ميت القلب، فإن حسرته تشتد إذا عاين حقيقة ما تزوده وتبين له عدم نفعه له، فكيف إذا كان ترك تزود ما ينفعه إلى زاد ما يُعَذِّبُ به وبناله بسببه غاية الألم؟ بل إذا تزود ما ينفعه وترك ما هو أنفع منه كان ذلك حسرة عليه وغيباً».

(20) رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي «الْأَوْسَطِ»، (8560). وَابْنُ حُنَّانٍ فِي «صَحِيحِهِ» (2982). وَالتَّبِيهِيُّ فِي «الشَّمْسِ» (10560)، وَهُوَ حَسَنٌ كَمَا فِي «صَحِيحِ الْجَامِعِ» (1211).

(21) رَوَاهُ مُسْلِمٌ (2878).

قال تعالى: ﴿كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبِسُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ بَلَّغٌ فَهَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الْفَاسِقُونَ﴾^(٢٣) [سورة الاحقاف: ٢٣].

وهل أوقع العباد في معصية الله إلا حبهم للدنيا وإيثارهم لها على الآخرة؟ «وقد تواتر عن السلف: أن حب الدنيا رأس الخطايا وأصلها، وقد روي فيه حديث مرفوع لا يثبت، ولكنه يروى عن المسيح عليه السلام»⁽²²⁾.

ومن أراد أن يعرف قدر الدنيا وحقيقتها فليأمل هذين الحديثين: عن سهل بن سعد قال: قال رسول الله ﷺ: «لَوْ كَانَتْ الدُّنْيَا تَعْدِلُ عِنْدَ اللَّهِ جَنَاحَ بَعُوضَةٍ مَا سَقَى كَافِرًا مِنْهَا شَرْبَةَ مَاءٍ»⁽²³⁾.

وعن ابن عباس أن رسول الله ﷺ دخل عليه عمر وهو على حصير قد أثر في جنبه فقال: يا نبي الله! لو اتخذت فراشا أوثر من هذا؟ فقال: «مَا لِي وَلِلدُّنْيَا؟ مَا مَثَلِي وَمَثَلُ الدُّنْيَا إِلَّا كَرَاجِبٍ سَارٍ فِي يَوْمٍ صَائِفٍ فَاسْتَظَلَّ تَحْتَ شَجَرَةٍ سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ ثُمَّ رَاحَ وَتَرَكَهَا»⁽²⁴⁾.

قال ابن القيم: «فتأمل حسن هذا المثل ومطابقته للواقع سواء، فإنها في خضرتها كشجرة، وفي سرعة انقضائها وقبضها شيئاً فشيئاً كالظل، والعبد مسافراً إلى ربه، والمسافر إذا رأى شجرة في يوم صائف لا يحسن به أن يبني تحتها داراً، ولا يتخذها قراراً، بل يستظل بها بقدر الحاجة، ومتى زاد على ذلك انقطع عن الرفاق»⁽²⁵⁾.

(22) «عدة الصابرين» (423-424).

(23) رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ (2320)، وَابْنُ مَاجَةَ بِحَوِّهِ (4110)، وَهُوَ صَحِيحٌ لِقَبْرِهِ كَمَا فِي «الصُّحُوحِ» (686).

(24) رَوَاهُ أَحْمَدُ (2744)، وَالتَّبْرَانِيُّ فِي «الْكَبِيرِ» (11898)، وَابْنُ حُبَّانٍ (6352)، وَالحَاكِمُ (7858)، وَهُوَ مُخْرَجٌ فِي «الصُّحُوحِ» (439).

(25) «عدة الصابرين» (449).



السبب العاشر: تفريغ المحل وهو القلب، وتخليته قبل تحليته

قال ابن القيم: «أن يعلم العبد أن تفريغ المحل شرط لنزول غيث الرحمة، وتنقيته من الدغل شرط لكمال الزرع، فمتى لم يفرغ المحل لم يصادف غيث الرحمة محلاً فارغاً قابلاً ينزل فيه، وإن فرغه حتى أصابه غيث الرحمة ولكنه لم ينقه من الدغل لم يكن الزرع زرعاً كاملاً... ولو فرغ العبد المحل وهياه وأصلحه لرأى المعائب، فإن فضل الله لا يردّه إلا المانع الذي في العبد، فلو أزال ذلك المانع لسارع إليه الفضل من كل صوب، فتأمل حال نهر عظيم يسقي كل أرض يمر عليها، فحصل بينه وبين بعض الأرض العطشة المجذبة سكر وسد كثيف، فصاحبها يشكو الجذب، والنهر إلى جانب أرضه».

قال سبحانه: ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ ﴿٨٨﴾ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴿٨٩﴾﴾ [سُورَةُ الزُّمَرِ: ٨٨، ٨٩] «والقلب السليم معناه: الذي سلم من الشرك والشك ومحبّة الشر والإصرار على البدعة والذنوب، ويلزم من سلامته ممّا ذكر أنصافه بأضدادها من الإخلاص والعلم واليقين ومحبّة الخير وتزيينه في قلبه، وأن تكون إرادته ومحبّته تابعة لمحبة الله، وهواه تابعا لما جاء عن الله»⁽²⁶⁾.
وقال ﷺ: «أَلَا وَإِنَّ فِي الْجَسَدِ مُضْفَةً إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ الْجَسَدُ كُلُّهُ وَإِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ أَلَا وَهِيَ الْقَلْبُ»⁽²⁷⁾، فدل على أن أولى الأعضاء بالإقامة والإصلاح، القلب الذي عليه مدار الفوز والفلاح.

(26) «تفسير الكريم الرحمن» (564).

(27) رواه البيهقي (52)، ومسلم (1599).

السبب الحادي عشر: المجاهدة وتعويد النفس عليها

قال ابن القيم: «أن يموّد باعث الدين ودواعيه مصارعة الهوى ومقاومته على التدرّج قليلاً قليلاً، حتى يدرك لذّة الظفر، فتقوى حينئذ همّته، فإن من ذاق لذّة شيء قويت همّته في تحصيله، والاعتیاد لممارسة الأعمال الشّاقة يزيد القوى التي تصدر عنها تلك الأعمال، ولذلك تجد قوى الحمّالين وأرباب الصنائع الشّاقة تتزايد، بخلاف البزّاز والخياط ونحوهما، ومن ترك المجاهدة بالكلية ضعف فيه باعث الدين، وقوي فيه باعث الشهوة، ومن عوّد نفسه مخالفة الهوى غلبه متى أراد».

قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا زَادْنَاهُمْ هُدًى وَمَا لَهُم مِّنْ غَوْلَةٍ ﴿١٧﴾﴾ [سُورَةُ الْحَجَّاتِ: ١٧]، وقال: ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٢٦﴾﴾ [سُورَةُ الْبَقَرَةِ: ٢٦]، فترك الذنب قد يكون عسيراً في أوّل الأمر، لكن بالمجاهدة والاستعانة بالرّب، والأخذ بالأسباب التي تقدّم بيانها يتيسّر ويصبح سهلاً على النفس، وتنقلب مرارة مجاهدة تركه حلاوة في القلب، وانشراحاً في الصدر، والمعصوم من عصمه الله، ولا حول ولا قوة إلا بالله.





• كيفية الاشتراك..

يرجى إرسال طلب يتضمن الأمور التالية:

- الاسم واللقب.
- العنوان.
- الهاتف.
- الوظيفة.
- وصل الحوالة البريدية.

ترسل الحوالة البريدية باسم توفيق عمروني على الحساب البريدي الجاري:

ccp 4142776 clé 96

العنوان: دار الفضيلة للنشر والتوزيع

حي باحة (03)، رقم (28) الليدو. المحمدية. الجزائر

الأفراد: 900 دج - المؤسسات 1000 دج



الاصطلاح في ثلاث مجلدات من العدد (1) إلى العدد (18)

يطلب من دار الفضيلة للنشر والتوزيع بسعر (1800 دج) شامل لمصاريف الشحن

فتاوى شرعية

أ. د. محمد علي فركوس

أستاذ بكلية العلوم الإسلامية بجامعة الجزائر



في بيان أصناف الخارجين على الحاكم وأحكام الثورات الشعبية

السؤال:

ما الفرق بين الثورة الشعبية والخروج على الحاكم؟
وجزاكم الله خيراً.

الجواب:

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على من أرسله الله رحمة للعالمين، وعلى آله وصحبه وإخوانه إلى يوم الدين، أما بعد:

فالخروج لغة من: خرج من الشيء؛ إذا برز من مقره أو حاله وانفصل.

والثورة لغة من: «ثار الشيء ثوراً وثوراً وثورة»؛ إذا هاج وانتشر⁽¹⁾.

والخروج على السلطان أو ولي الأمر يكون إذا تمرد عليه المحكوم وهاج وانتشر وثار، ومن هذه العلاقة التلازمة بين المعنيين يتجلى المعنى الاصطلاحي للثورة بأنه: حركة جماعية

(1) «القاموس المحيط» (1/ 102، 224).

تضم مختلف شرائح الشعب أو عناصر الأمة، بما فيهم الدُعاة والفوغاء في حركة خروج على الحاكم وتمرد عليه بقصد تغيير الأوضاع السياسية المضطربة والاجتماعية المتهاة⁽²⁾.

ومصطلح الثورة قد يطلق ويراد به الدلالة على أحد المعنيين الآتين:

1- تغييرات ذات طابع سياسي واجتماعي ترد بصورة فجائية وجذرية يصحبها عادة استعمال القوة واستخدام العنف وحمل السلاح، فوضعية الثورة بهذا المعنى - من حيث تكييفها - وسطاً بين الانقلاب والعصيان والتمرد من جهة، وبين الحرب الأهلية من جهة أخرى.

2- تغييرات جذرية بطيئة من العمق تكتسي طابعاً علمياً أو ثقافياً أو صناعياً، بعيدة عن الميدان السياسي ومتجردة من أساليب العنف؛ كالثورة العلمية أو الثقافية أو الصناعية ونحو ذلك⁽³⁾.

والمعنى الأول هو الظاهر المتبادر إلى الذهن عند إطلاق لفظة الثورة، حيث عرف هذا الاصطلاح مع مبدأ الثورة الفرنسية التي تعد مقدمة للثورات العالمية كالثورة الأوربية والحروب المختلفة، والانقلاب العثماني، والانقلاب الروسي، وما تلاها من الثورات الأخرى، وهذا بخلاف المعنى الثاني للثورة فهو مؤول يعلم بقرينة

(2) انظر: «الموسوعة الميسرة» (2/ 1032).

(3) المصدر السابق، الجزء والصفحة أنفسهما.

التقييد بالعلم أو الثقافة أو الصناعة ونحو ذلك.

فمصطلح الثورة - إذن - مصطلح غربي دُخِلَ على المفاهيم الإسلامية لم يصطلح عليه السلف، وإنما كانوا يعبرون عن الثورة باصطلاح الخروج، سواء كان بتأويل سائح أو غير سائح، مثل: خروج الزنج على الدولة العباسية، وخروج ابن الأشعث، وغيرهم.

وقد ذكر الشهرستاني حقيقة الخروج في الاصطلاح بقوله: «كل من خرج على الإمام الحق الذي اتفقت الجماعة عليه يسمى خارجياً، سواء كان الخروج في أيام الصحابة على الأئمة الراشدين، أو كان بعدهم على التابعين بإحسان والأئمة في كل زمان»⁽⁴⁾.

●●●

□ وقد بين الفقهاء أصناف الخارجين على الإمام الحاكم وأحكامهم⁽⁵⁾ يظهرون على النحو التالي:

أحدها: طائفة امتنعوا عن طاعة الإمام الحاكم المسلم، وخرجوا عليه بلا تأويل، أو بتأويل غير سائح، فقاموا بإحداث الفوضى، وسفك الدماء، وسلب الأموال، وهتك الأعراض، وإهلاك الحرث والنسل، فهؤلاء قطاع طرق، يروعون الناس في كل مكان، ويظهرون الفساد في الأرض على سبيل القوة والغلبة، وهم المحاربون، والمستتر في ذلك والمعلن بحرابته سواء، وخروج هذه الطائفة تحد للدين والأخلاق والنظام، لذلك كانت الحراية ممدودة من كبريات الجرائم، وقد غلظ الله تعالى عقوبتهم تغليظاً لم يجعله لجريمة أخرى، قال تعالى: ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خَلْفٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ جِزَاؤُ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [سورة النحل: 1-4].

الثاني: طائفة امتنعت من طاعة الإمام الحاكم المسلم، وخرجوا عليه، ولهم تأويل سائح إلا أنهم لا منعة لهم لقلة

(4) «الملل والنحل» للشهرستاني (113/1).

(5) انظر: «المفتي» لابن قدامة (104/8)، «شرح الركني» على «مختصر الخرق» (217/6)، «اقتضاء الصراط المستقيم» لابن تيمية (221)، «فتح القدير» لابن

الهام (99/6)، «فتح الباري» لابن حجر (296/12)، «حاشية ابن عابدين»

(262/4).

عددهم، فهؤلاء - على الصحيح - في حكم قطاع الطرق، وتجري عليهم أحكام الحراية.

وجدير بالتنبيه أنه يندرج تحت مفهوم الحراية وقطع الطريق مختلف عناصر العصابات الخارجة عن نظام الحاكم، والمحاربة للتعاليم الإسلامية القائمة على أمن الجماعة وسلامتها بالحفاظ على حقوقها، فمن ذلك: عصابة الاعتداء والقتل، وعصابة اللصوص للسطو على المنازل والبيوت، وعصابة خطف الأطفال طلباً للقدية، وعصابة خطف البنات والعذارى للاغتصاب والفجور بهن، وعصابة إتلاف الزروع وقتل المواشي والدواب، وعصابة إحراق مؤسسات الدولة وإتلاف منشآتها، وعصابة اغتيال الرؤساء والمسؤولين وإطارات الدولة ابتغاء الفتنة واضطراب الأمن ونحو ذلك.

الثالث: قوم من أهل البدعة يكفرون مرتكب الكبيرة بسبب عدولهم عن منهج أهل السنة والجماعة وإنزالهم الدليل على غير ما يدل عليه، ويرتبون على التكفير بالذنب استحلال دماء المسلمين وأموالهم إلا من خرج معهم؛ انطلقوا إلى آيات نزلت في الكفار فجعلوها على المؤمنين⁽⁶⁾، فكفروا أهل التحكيم؛ عمرو ابن العاص وأبا موسى الأشعري، وكل من رضي بالتحكيم، وأهل الجمل بمن فيهم عائشة رضي الله عنها⁽⁷⁾، وهؤلاء هم الخوارج.

ومن عقائدهم الأساسية. أيضاً - وجوب الخروج على أئمة الجور لارتكابهم الفسق أو الظلم، ولهم أصول وعقائد أخرى ازدادت نتيجة اختلاط الفرق الكلامية بهم وتأثرهم بأهل الأهواء، «لكن الخوارج دينهم المعظم مفارقة جماعة المسلمين واستحلال دماءهم وأموالهم»⁽⁸⁾.

والخوارج فرق مختلفة ومنها فرقة الإباضية وبعض جماعات

(6) ذكره البخاري في «صحيحه» مقلداً عن ابن عمر رضي الله عنهما، كتاب «استنابة المرتدين والمعاندين وقتالهم» باب قتل الخوارج والمعاندين بعد إقامة الحجة عليهم، قال ابن حجر في «الفتح» (347/12): «وصله الطبري في مسند علي من تهذيب الآثار، وسنده صحيح».

(7) وكان بعض السلف يسمي كل أصحاب الأهواء خوارج، فقد كان أيوب السخيتاني رحمته الله يقول: «إن الخوارج اختلفوا في الاسم، واجتمعوا على السيف» «شرح السنة» للبيهقي (233/10)، «اعتقاد أهل السنة للآل كاشي» (143/1)، وقال أبو قلابة رحمته الله: «إن أهل الأهواء أهل الضلالة، فهم أحد منهم يقتل قولاً - أو قال: حديثاً - فيقتلهم به الأمر دون السيف، وإن هؤلاء اختلف قولهم واجتمعوا في السيف» «سنن الدارمي» (58/1) بتصرف.

(8) «مجموع الفتاوى» لابن تيمية (209/13).

الغلو المعاصرة المنتسبة لأهل السنة التي تبتني بعض أصول الخوارج مثل: «جماعة التكفير والهجرة»، ومع ذلك فإن السلف لم يحكموا عليهم بالكفر، ولكن عدوهم من الفرق الهالكة الضالة الاثنتين والسبعين التي أخبر عنها النبي ﷺ في حديث الاضتراق المشهور⁽⁹⁾.

الرابع: طائفة من أهل الحق يخرجون على الإمام الحاكم المسلم، ويرومون خلعه لتأويل سائغ، ولهم منعة وشوكة، بحيث يحتاج الحاكم في ردّهم إلى الطاعة إلى إعداد العدة المالية والبشرية، ويكون لهم أمير مطاع يكون مصدر قوتهم، إذ لا قوة لجماعة خلت من قيادة لها، فهؤلاء هم البغاة، والواجب على أهل الرأي والمشورة الإصلاح بين المتقاتلين، فإن لم ترضخ الفئة الباغية للصالح ولم تستجب له؛ وجب على المسلمين جميعاً قتالهم حتى ينتظموا في سلك الجماعة، لقوله تعالى: ﴿وَلَا يَأْمُرُكَ أَنْ تَتَّبِعَ أَهْلَ عِزَّةٍ فَكُفُّوا أَلْسِنَهُمْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَعَثَ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْآخَرِ فَقَتِلْهُمَا أَلَيْسَ تَتَّبِعِي هَٰذَا الْحَقَّ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ قَدْ قَاتَلَ فَإِنَّ فَاءَهُ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْضُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ [سُورَةُ الْحَجَرَاتِ: ١٢].

ولا خلاف بين الفقهاء أن الفئة الباغية لا تخرج من الإسلام اتفاقاً؛ لأن الله وصفها بالإيمان مع مقاتلتها، ولهذا لا يعاملون معاملة الكفار، فلا يقتل مدبرهم، ولا يُجهز على جريحهم، ولا تُنم أموالهم، ولا تُسبى نساؤهم وذرايرهم، وأن من قتل منهم غُسل وكُفّن وصُلّي عليه، أما من قتل من الطائفة العادلة فهو شهيد، فلا يُغسل ولا يُصلّي عليه، بل يُعامل معاملة الشهيد في مقاتلة الكفار؛ لأنه قاتل فيما أمر الله به، فهو في سبيل الله.

وبناءً على ما تقدّم ينتفي الفرق بين الثورة الشعبية والخروج على الحاكم بالمعنى العام، لكن يختلفان من جهة المعنى الخاص. باختلاف أصناف الخارجين على الإمام الحاكم، ويظهر جلياً حكم الثورات الشعبية على النحو التالي:

1. إذا كانت الثورة ضدّ العدو المعتدي الكافر الذي يريد أن يحتل الأرض ويستعمر البلاد، فهذا جهاد دفع وهو فرض عين يجب على أهل البلد جميعاً أن يخرجوا لقتاله، ولا يحل لأحد أن

(9) أخرجه أبو داود (4596)، من حديث أبي هريرة، وابن ماجه (3992)، من حديث عوف بن مالك رضي الله عنه. وحُود إسناده الأثباتي في «السلسلة الصحيحة» (203) من رواية أبي هريرة.

يتخلّى عن واجبه في مقاتلته لقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً﴾ [التوبة: 123].

2. وإذا كانت الثورة بالخروج على طاعة الإمام الحاكم المسلم والتمرّد عليه بالسلاح، مصحوباً بالامتناع عن أداء الحقوق المتعلقة بمصلحة الجماعة أو الأفراد، بأن يكون القصد من وراء الخروج عزل الإمام وخلعه؛ فإن صنف الخارجين بهذا الاعتبار هم: البغاة.

3. أما إذا كانت الثورة بالخروج عن طاعة الإمام الحاكم المسلم باستخدام العنف والسلاح طلباً لحفظ النفس من المال والرئاسة ونحوها، بما يستتبع الثورة من مفسد ومهلك فإن الخروج بهذا المعنى يعدّ محاربة، ويكون للمحاربين حكم مغاير للباغين. كما تقدّم..

4. أما إذا كانت الثورة صادرة من طائفتين مسلمتين، وجرى بينهما القتال لعصبية أو لحفظ الدنيا، من غير منازعة أولي الأمر؛ كان كل من الطائفتين باغياً، ويجري عليه حكم الباغي.

5. أما إذا كانت الثورة بالخروج عن طاعة الإمام الحاكم لمجرد عصبية جاهلية، أو للمطالبة بإقصاء الشريعة وإحلال التشريعات الوضعية محلّها، أو بمنع حق شرعي ثابت بلا تأويل، وأنما عناداً ومكابرة ونحو ذلك؛ فهؤلاء ليسوا من أهل البغي أو الحراية، وأنما هم من أهل الردّة يقاتلهم الإمام الحاكم إلى أن يرجعوا إلى الحق.

6. هذا، أما المسيرات والاعتصامات بالساحات والمظاهرات إن كانت ذات طابع سياسي أو اجتماعي مصحوباً بالعنف والقوة واستعمال السلاح؛ فإن هذه الأشكال من المظاهر الاحتجاجية تعدّ خروجاً أو ثورة بالمعنى الأول السالف البيان، سواء كان أصحابها يرمون من وراء الثورة إلى عزل الإمام الحاكم المسلم وخلعه، أو لحفظ النفس والرئاسة، إلا أن الأولين من حيث صفتهم هم أهل بغي والآخرين أهل حراية.

7. أما إذا كانت المظاهرات سلمية خالية من شغب وعنف وحمل للسلاح؛ فهي ثورة بالمعنى الثاني الذي سبق تقريره لتقيدها بصفة السلم وصرفها عن المعنى المتبادر إلى الذهن لقريئة، إلا أنها تعدّ مخالفة منكراً ليست من عمل المسلمين ولا



في اعتبار إذن الحاكم بالمظاهرات والمسيرات

السؤال:

هل إذن الحاكم بالمظاهرات والمسيرات يسوغها شرعاً؟ وهل يجوز المشاركة فيها؟ وجزاكم الله خيراً.

الجواب:

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على من أرسله الله رحمة للعالمين، وعلى آله وصحبه وإخوانه إلى يوم الدين، أما بعد:

فالمظاهرات والمسيرات والإضرابات والاعتصامات ليست من أعمال المسلمين، ولا من وسائل الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ولا هي من الدين الإسلامي الذي شرعه الله لعباده، بل المظاهرات وأخواتها - غالباً - ما تكون جالبة للفتن والمفاسد والأضرار، من سفك الدماء، وتخريب المنشآت، وتضييع الأموال،

من وسائل النهي عن المنكر البتة في النظام الإسلامي، بل هي من الأساليب المسموح بها في النظام الديمقراطي الذي يستند في حاكميته للشعب دون مولاة ﷺ، مع احتمال تحول الثورة السلمية إلى موجات من الفتن والمفاسد كما دل عليه الواقع، ومن جهة أخرى فإن هذا النمط من الثورات في العالم الإسلامي إنما هو تقليد للثورة الفرنسية وما توالى من بعدها من ثورات في أوروبا في العصر الحديث، الأمر الذي يطوق الأمة بطوق التبعية الغربية العمياء ويفتح مجالاً لغزوها فكرياً وروحياً وحضارياً.

وفي الأخير أختتم هذا الجواب بكلام نفيس للإمام ابن القيم رحمه الله في معرض بيانه لشروط الإنكار حيث يقول ما نصّه: «أن النبي ﷺ شرع لأئمة إيجاب إنكار المنكر ليحصل بإنكاره من المعروف ما يحبه الله ورسوله، فإذا كان إنكار المنكر يستلزم ما هو أنكر منه وأبغض إلى الله ورسوله؛ فإنه لا يسوغ إنكاره وإن كان الله يُبغضه ويمقت أهله، وهذا كالإنكار على الملوك والولاة بالخروج عليهم؛ فإنه أساس كل شر وفتنة إلى آخر الدهر، وقد استأذن الصحابة رسول الله ﷺ في قتال الأمراء الذين يؤخرون الصلاة عن وقتها، وقالوا: أفلا نقاتلهم؟ فقال: «لا، ما أقاموا الصلاة»، وقال: «من رأى من أميره ما يكرهه فليصبر ولا ينزع عن يده من ماعته»⁽¹⁰⁾، ومن تأمل ما جرى على الإسلام في الفتن الكبار والصغار رآها من إضاعة هذا الأصل وعدم الصبر على منكر، فطلب إزالته فتولد منه ما هو أكبر منه؛ فقد كان رسول الله ﷺ يرى بمكة أكبر المنكرات ولا يستطيع تغييرها، بل لما فتح الله مكة وصارت دار إسلام؛ عزم على تغيير البيت وردّه على قواعد إبراهيم، ومنعه من ذلك - مع قدرته عليه - خشية وقوع ما هو أعظم منه من عدم احتمال قريش لذلك لقرب عهدهم بالإسلام وكونهم حديثي عهد بكفر، ولهذا لم يأذن في الإنكار على الأمراء باليد؛ لما يترتب عليه من وقوع ما هو أعظم منه كما وجد سواءً⁽¹¹⁾، والعلم عند الله تعالى.

(10) أخرجه مسلم (1855) من حديث عوف بن مالك الأشجعي.

(11) هذا اللفظ مركب من جزأين من حديثين: الأول: حديث ابن عباس مرفوعاً «من رأى من أميره شيئاً يكرهه فليصبر عليه فإنه من فارق الجماعة شبراً فمات، إلا ماب مئة جاهلية، متفق عليه أخرجه البخاري (7054)، ومسلم (1849).

والثاني: حديث عوف بن مالك السابق وجاء في آخره: «ألا من ولي عليه قال: قرأه يأتي شيئاً من مقصية الله، فليكره ما يأتي من مقصية الله، ولا ينزع عن يده من طاعة».

(12) «علام الموقعين» (4/3).

وتعطيل العمل، وإشاعة الفوضى، واختلاط الذكور بالإناث، وغيرها من موجات الفساد والشرور التي تأبها الفطرة السليمة وينهى عنها الإسلام.

إن طلب تحصيل حقوق المتظاهرين والمُضربين وإدراك غاياتها الشريفة لا يسوغ وسائلها وطرقها؛ لأن الإسلام يرفض النظرية الميكانيكية القائلة إن: «الغاية تبرر الوسيلة» التي تجوز للفرد التوصل إلى الغايات النبيلة والمقاصد المشروعة بأي وسيلة، وإن كانت ممنوعة في الشرائع ومذمومة في الفطر السليمة والأخلاق الفاضلة والأعراف.

وإنما الحقوق يتوصل إليها بالمطالبة الشرعية، وذلك بتحصيل الوسائل المشروعة أو إيجاد البدائل الصحيحة التي تُغني عن الوسائل المنهي عنها.

قال ابن تيمية رحمه الله: «ليس كل سبب نال به الإنسان حاجته يكون مشروعاً ولا مباحاً، وإنما يكون مشروعاً إذا غلبت مصلحته على مفسدته مما أذن فيه الشرع»⁽¹³⁾، فذلك كان حكم مخالفة الشرع في الوسائل كحكم مخالفته في المقاصد، كلاهما يدخل في الوعيد الوارد في قوله تعالى: ﴿قَلْبَحَذِرِ الَّذِينَ يَمْلِكُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [التكوير: ١٦]، فإن قوله تعالى: ﴿أَمْ لَهُمْ نَكَرَةٌ مضافة إلى معرفة، فتفيد العموم وهي شاملة لباب المقاصد والوسائل.

وعليه فمن راعى شرعية المقاصد وأهمل شرعية الوسائل فشأنه كمن عمل ببعض الدين وترك بعضه الآخر، وقد قبح الله هذا الفعل وأنكره على اليهود، قال تعالى: ﴿أَفَتَوَارِثُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَتَوْمٌ أَلِيمٌ يُرْذَلُونَ إِلَى أشدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِمُغْفِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾ [التوبة: ٩٥]، وفي الآية دليل واضح على أن الإيمان يقتضي فعل الأوامر واجتناب النواهي سواء في جانب المقاصد أو الوسائل.

هذا؛ وأسلوب المظاهرات والمسيرات والإضرابات من مضامين النظام الديمقراطي الذي يعد هذه الأساليب ظاهرة

(13) ومختصر الفتاوى المصرية، لابن تيمية (169).

صحيحة حيث إن القوتين الوضعيتين القائمة على هذا النظام تخول للشعب أو لقناته تصحيح الأوضاع السياسية والاجتماعية والتربوية والمهنية، والمطالبة بعلاج آفاتهما ومضارها بالتغيير إلى ما هو أسمى وأحسن انطلاقاً من هذه الأساليب، لذلك يأتي إذن الإمام الحاكم مبنياً على مقتضيات النظام الديمقراطي وتطبيقاً لقوانينه التي تجعل الحاكمية للشعب: يصحح نفسه بنفسه، وهذا بلا شك، مرفوض شرعاً عند كل موحد؛ لأن الله تعالى لا يرضى بشرك غيره له في الربوبية والحكم ولا في الألوهية والعبادة ولم يأذن لغيره في التشريع، قال تعالى: ﴿وَلَا يَشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا﴾ [الكهف: ١٠٨]، وقال تعالى: ﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِّنَ الْذِينِ مَا لَمْ يَأْذَنُ بِهِ اللَّهُ﴾ [التوبة: ٢٥]؛ 21.

وعلى فرض أن إذن الحاكم بالمظاهرات والمسيرات لم يكن مستمداً مما تعلية عليه دساتير الديمقراطية؛ فإن إذنه لا يؤثر في الحكم ولا يصير المنكر معروفاً ولا الممنوع مباحاً، ذلك لأن المحرم والمبيح في الإسلام هو الشارع الحكيم نفسه، والطاعة له مطلقة، وطاعة غيره تبع لطاعته، ولا تكون إلا في المعروف دون المعصية لقوله ﷺ: «إِنَّمَا الطَّاعَةُ فِي الْمَعْرُوفِ»⁽¹⁴⁾.

هذا؛ والأسلم لدين المسلم أن لا يتوسل إلى الخير والمقاصد الحسنة بالشر والفساد، وإنما يتوسل إلى كل ما ظهرت مصلحته على مفسدته من مختلف الطاعات وفعل الخيرات بسلوك الوسائل المأذون فيها شرعاً.

والعلم عند الله تعالى، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين، وصلى الله على محمد وعلى آله وصحبه وإخوانه إلى يوم الدين وسلم تسليماً.



(14) أخرجه البخاري (7145)، ومسلم (1840)، من حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه.

الشيخ عبد القادر الراشدي

وتيت: «خبراً بني المؤول...»

سمير سمراد

إمام خطيب، الجزائر

وقبيلة عبد القادر الراشدي مشتهرون بـ«الرواشد» وهم شرفاء أهل زوايا، وقد نبّه في تأليف له⁽⁶⁾ على اهتراقهم عن «بني راشد»؛ «أولاد راشد بن محمد، وهو زناتي»، الذين يطلق عليهم - حتى الآن - اسم قبائل «الحشم»، وإليهم أضيفت «القلعة»؛ قلعة بني راشد، التي تبعد عن مدينة معسكر بنحو (25) كيلومتراً، ومنها انتقلوا إلى «غريس».

وعلى ما نقلناه عن الحفناوي سابقاً، يكون من قبيلة «الرواشد» من استقرّ قرب قسنطينة، والله أعلم.

□ تنبيه: كثير من علماء الوطن الراشدي بمعسكر⁽⁷⁾ يحملون هذه النسبة: الراشدي، ولا أدري إن كان يوجد منهم من هو من قبيلة الرواشد التي ذكر مترجمنا، أي: الشرفاء من أولاد الحسين السبط فإنيهم قد استقرّوا أولاً بـ«تاقدمت» قبلي «وادي شلف»، واستقرّ يعقوب بن راشد الوليدي قرب «حشم الراشدية»، واستقرّ يحيى بن راشد الوليدي قرب «وادي شلف»⁽⁸⁾.

لكن منهم من هو من الحشم «بني راشد بن محمد»؛ أي: من الزناتة، الذين ذكرنا أيضاً.

ومنهم من هو من أولاد أحمد بن راشد بن يحيى بن علي ابن حمود، وهم الشرفاء الإدريسيون الذين ينتهي نسبهم إلى الحسن

(6) هو كتابه المخطوط: «عقد اللائي المستضيئة» (في الأنساب)، ومنه نقل المؤرخ الصّيد في «نفع الأزهار» (40).

(7) الوطن الراشدي عاصمته «معسكر»، غرب الجزائر، وتُبيت «معسكر» على عهد بني زيّان في القرن (7هـ). «وغريس» سهل من سهول هذا الوطن.

(8) ومترجمنا ينتهي نسبه إلى عمران بن علي بن يحيى بن راشد الوليدي.

من هو عبد القادر الراشدي؟

«هو العلامة الشيخ عبد القادر بن محمد بن أحمد بن مبارك ابن عبد الله الراشدي، عاش في مدينة قسنطينة، وتولّى القضاء والتدريس والفتوى بها»⁽¹⁾.

هو «الراشدي»: ونسبة «الرواشد» مدشر من مدشر «فرجيوة» التابعة لولاية ميلة قرب قسنطينة»، كما يقول الحفناوي الديسي في «تعريف الخلف» (228/2-231)، ويرجع عبد القادر الراشدي - نفسه - نسبه وأصل عائلته إلى «راشد»؛ يقول: «نسبة إلى «راشد» جدّ عالي جدّ»⁽²⁾، وهو «راشد بن فرقان» الذي اشتهروا به، ويقول: «هو الإمام حافظ المغرب أبو الفضل راشد الوليدي أمّا ومدفننا؛ شيخ أبي الحسن شارح «المدونة» والجزولي شارح «الرسالة» اه»⁽³⁾.

قوله: «الوليدي أمّا»؛ لأنّ راشد بن فرقان هذا يقال له: راشد ابن الوليدية، وقوله: «مدفننا»؛ لأنّ ضريحه ببني الوليد⁽⁴⁾، واعتمد عبد القادر الراشدي - نفسه - على المصدر الذي يصل نسبهم بإسماعيل ابن موسى الكاظم بن جعفر الصادق بن محمد الباقر بن زين العابدين علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب - رضي الله عنهم أجمعين»⁽⁵⁾.

(1) «نفع الأزهار» ص 1 في مدينة قسنطينة من الأخبار، (36) للمؤرخ سليمان الصّيد، وقد استفدت منه كثيراً، ولا أنسى هنا شكر أحد الإخوة الأفاضل من مدينة قسنطينة، الذي أهداني الكتاب تشجيعاً منه لي، فجزاه الله خيراً.

(2) أفاض الراشدي في نسبه في آخر كتابه: «مُسَمَّعة الميدان في إثبات وجه الورى وأنته الميران»، ونقل ذلك المؤرخ الصّيد في «نحة الأزهار» (38-40).

(3) المصدر السابق.

(4) ترجم للوليدي: الحجوي في «الفكر السامي» (273/2)، وقال عن بني وليد «قبيلة قرب قاس»، وذكر عنه أنّه كان يُقرئ بقاس، فإذا رجع إلى بني وليد يعرث بيده، توفي سنة (675هـ)، وهو مترجم ترجمة غير وافية في: «درة الحجال» (273/1-274)، و«كفاية المحتاج» (132).

(5) المصدر السابق

السُّبُط⁽⁹⁾، وقد ذَكَرَ منهم عدَّةٌ في: «عقد الجمان النفيس» في ذكر الأعيان من أشراف غريس، وذَكَرَ أَنَّ بهؤلاء سُمِّيت «معسكر» وضواحيها بالراشدية، ومن هؤلاء أبو راس الناصري الراشدي صاحب التَّأليف الكثيرة⁽¹⁰⁾، وأبو محمد عبد القادر بن خذَّة الراشدي⁽¹¹⁾.

مولده ونشأته

ترجم للراشدي تلميذه: إجازة بالمراسلة من قسنطينة. السَّيِّد مرتضى الزَّبيدي في معجم شيوخه المسمَّى «المعجم المختص» (431-432)، وقد أخذ معلومات الترجمة من ولد المترجم: الشَّيخ عبد الكريم بن عبد القادر؛ إذ وفد عليه بمصر سنة (1197هـ) أي: بعد وفاة والده الشَّيخ عبد القادر⁽¹²⁾، قال: «ولد بقسنطينة، وقرأ على والده وبه تخرَّج، ثمَّ ورد إلى تونس والجزائر، ومكثَ بهما مدَّة، وأخذ عن علمائها⁽¹³⁾، وعاد إلى بلده فدرَّس ونفع الطُّلبة» اهـ.

الراشدي مدرِّساً

تولَّى الراشدي مهنة التدريس بقسنطينة في المدرسة التي أنشأها صالح باي بإزاء الجامع الأخضر⁽¹⁴⁾.

الراشدي قاضيًا وفقيهاً

بالإضافة إلى التدريس تولَّى الراشدي الإفتاء على مذهب الحنفية؛ يقول المؤرِّخ سليمان الصَّيد تَمَثَّلَ: في سنة (1190هـ) جمع صالح باي لجنة من العلماء مؤلفة من المشايخ: العلامة عبد القادر الراشدي مفتي الحنفية، والشَّيخ شعبان بن جُلُول قاضي الحنفية، والشَّيخ العبَّاسي قاضي المالكية، واستعان بهم في تنظيم الأوقاف وبرنامج الدِّراسة، وطريقة تنشيط الحركة العلمية، وتوسيع نطاق دائرة المعارف المتعدِّدة ليستفيد الطلبة من ذلك، اهـ⁽¹⁵⁾.

(9) انظر: «عقد الجمان النفيس» (14-15) للتَّوَجِيهِي.

(10) انظر: سيرة أبي راس الدَّانِيَّة المسمَّاة بـ: «فتح الإله ومُنْتَه» (25).

(11) انظر: «عقد الجمان النفيس» (14-15) للتَّوَجِيهِي.

(12) انظر: «المعجم المختص» (438).

(13) من شيوخه في تونس: الشَّيخ أبو العبَّاس أحمد بن الحسن الملقَّب بالكودي (ت 1169هـ)، قيل عنه: «حافظ المغرب في عصره». انظر: «فهرس المهارس» (558/2)، وفي «نفع الأرهار» (57) إشارة إلى قصيدة الراشدي في مدح شيخه الكودي ملتبساً منه أن يُجيزه.

(14) انظر: «نفع الأرهار» (35).

(15) انظر: «نفع الأرهار» (35).

وتولَّى الراشدي - أيضاً - القضاء المالكي، ففي وثيقة في حكم التَّحْبِيس على الذَّكُور دون الإناث، ورَدَ ذَكَرُ الموقَّع عليها والواضع طابعه: «السَّيِّد عبد القادر الراشدي قاضي السَّادة المالكية...»⁽¹⁶⁾.

الراشدي مجاهداً

لم يكن الراشدي عالمَ دين وحَكَم فقط، بل كان رجلَ كفاح وجهاد؛ فقد انضمَّ إلى الجيش الجزائري الذي خرج من مدينة قسنطينة بقيادة «صالح باي»، للدِّفاع عن مدينة الجزائر التي تعرَّضت للاعتداء الإسباني، وبناحية الحرَّاش منها وقعت معركة سنة (1189هـ)؛ من 01 إلى 11 جويلية سنة (1775م)، انتهت بانتصار الجيش الجزائري، فكان للراشدي: أحد رجال هذه المعركة، قصيدة يُشيد فيها ببطولات هذا الجيش وحِكمة القائد «صالح باي»⁽¹⁷⁾.

الراشدي متكلِّماً

يُقال عن الرَّجل متكلِّم إذا سلك في العقيدة مسلكَ الحجاج بالأمور العقلية على وفق القواعد الموضوعية فيه، وهو علمٌ محدَّث، عرفته الأُمَّة الإسلامية لما عُرِّبَت كُتُب المنطق وفلسفة اليونان، وقد نهى عنه كبار أئمَّة الإسلام وعلماء السُّلف وحذروا منه.

أمَّا عبد القادر الراشدي فقد ظهر في عصرٍ يسمَّى علمُ الكلام فيه توحيداً، لا يكادون يخرجون عن الطَّرَائِق المعهودة في تقريره، والمُوَحَّد عندهم هو المتكلِّم!

قال عنه الشَّيخ حسين الورتلاني في رحلته المسماة: «نزهة الأنظار» (692): «قاضي الجماعة النُّحُويُّ المتكلِّمُ الأصوليُّ المنطقيُّ البيانيُّ المحدثُ المفسِّر، صاحب الأبحاث الشَّريفة والفوائد المُنيقة...» اهـ⁽¹⁸⁾.

وقال الشَّيخ حمدان الوئيسي القسنطيني: «العلامة المحقِّق المجتهد الأصوليُّ، قرَّأ في وقته، وعَصَّدُ زمانه»⁽¹⁹⁾...⁽²⁰⁾.

ومن الشُّواهد على كون الراشدي متكلِّماً:

«أنَّه ألَّفَ زمنَ الشُّبَّية كتاباً يشرح فيه سادسة عقائد

(16) انظر «نفع الأرهار» (54).

(17) انظر «مع الأرهار» (35-36)، وقد أثبت القصيدة كاملة في (55-57).

(18) «تعريف الخلف» (228/2، 231) للحنفاوي الدَّيْسِي.

(19) شُبَّههُ بِمُضَدِّ الدِّين الإيجي صاحب «المواقف» في علم الكلام.

(20) المصدر السابق.

السُّنُوسِي⁽²¹⁾.

لَمَّا ضَاعَ مِنْهُ الْكِتَابُ الْآنَفَ الذَّكَرَ كَتَبَ رِسَالَةً ضَافِيَةً فِي وَزْنِ الْأَعْمَالِ، «تَعَرَّضَ فِيهَا لِمَبَاحِثِ عِلْمِ الْكَلَامِ»، كَمَا قَالَ الشَّيْخُ مُحَمَّدٌ كَحُولَ الْقُسْنَطِينِي رحمته الله⁽²²⁾، وَهِيَ الرِّسَالَةُ الْمُسَمَّاةُ: «مُتَسَّعَةُ الْمِيدَانِ فِي إِبْطَاتِ وَجْهِ الْوِزْنِ وَآلَتِهِ الْمِيزَانِ».

لَهُ حَاشِيَةٌ عَلَى شَرْحِ السَّيِّدِ لِلْمَوَاقِفِ الْعُضْدِيَّةِ⁽²³⁾.

لَهُ رِسَالَةٌ فِي التَّعْلِيقِ عَلَى سَعْدِ الدِّينِ التُّفَازَانِي فِي شَرْحِ «مَقَاصِدِهِ» فِي أَفْعَالِ الْعِبَادِ⁽²⁴⁾.

لَهُ خَاتِمَةٌ فِي آخِرِ كِتَابِهِ «تَحْفَةُ الْإِخْوَانِ فِي تَحْرِيمِ الدُّخَانِ»، تَكَلَّمَ فِيهَا عَنْ مَعْنَى السَّعَادَةِ وَالشَّقَاوَةِ، مِنْ (166) إِلَى (182)⁽²⁵⁾. لَقَدْ كَانَ الرَّاشِدِيُّ حَازِقًا فِي الْعَقْلِيَّاتِ، بَارِعًا فِي الْكَلَامِ وَالْجَدَلِيَّاتِ، وَمَنْ طَالَعَ رِسَالَتَهُ «مُتَسَّعَةُ الْمِيدَانِ...» الْآنَفَةَ الذَّكَرَ. أَدْرَكَ ذَلِكَ، وَأَدْرَكَ أَنَّ تَشْبِيهِهُ الْوَنِيسِي لَهُ بِالْعُضْدِ الْإِيجِي. لَمْ يَكُنْ عَنْ فِرَاقٍ!

الرَّاشِدِيُّ مُجِدِّدًا!

وَإِذَا كَانَ الرَّاشِدِيُّ قَدْ بَرَعَ فِي الْكَلَامِ وَحَذَقَ الْعَقْلِيَّاتِ، وَعَلَى حَدِّ تَعْبِيرِهِ: عَبْدُ اللَّهِ حَمَادِي: قَدْ تَرَبَّى عَلَى فِلَسَفَةِ الْكَلَامِ وَالْجَدَلِ، فَإِنَّهُ دَخَلَ فِي مَرَحَلَةٍ أُخْرَى أَرَادَ بِهَا تَجْدِيدَ التَّوْحِيدِ وَالْعَقِيدَةِ وَتَخْلِيصَهُمَا مِنْ أَوْهَامِ الْعُقُولِ. كَمَا قَالَ: وَأَضْرَارُ التَّأْوِيلِ: حَيْثُ نَاقَشَ فِي رِسَالَتِهِ «مُتَسَّعَةُ الْمِيدَانِ...»: «بِوَجْهِ خُصُوصِي الْعُلَمَاءِ الْقَائِلِينَ بِالتَّأْوِيلِ فِي مَبْحَثِ الْمُتَشَابِهِ»، قَالَهُ الشَّيْخُ مُحَمَّدٌ كَحُولَ⁽²⁶⁾، وَعَلَى حَدِّ تَعْبِيرِ الشَّيْخِ مَبَارَكِ الْمِيلِي فَإِنَّ الرَّاشِدِيَّ انْتَصَرَ لِلسُّلَفِيِّينَ وَنَصَرَ عَقِيدَةَ السُّلَفِ فِي الْإِيمَانِ بِآيَاتِ وَأَحَادِيثِ الصِّفَاتِ كَمَا جَاءَتْ مِنْ غَيْرِ أَنْ تُؤَوَّلَ، كَمَا فَعَلَتْ الْأَشَاعِرَةُ⁽²⁷⁾.

وَلَعَلَّ هَذَا الَّذِي يُعْنِيهِ الرَّاشِدِيُّ، لَمَّا ذَكَرَ فِي أَوَّلِ رِسَالَتِهِ الْمَذْكُورَةِ أَنَّهُ كَشَفَ فِيهَا عَنْ مَسَائِلَ «تَدْرَجَ فِي تَوْحِيدِ الْخَاصَّةِ»، وَقَالَ: «إِذْ سَلَكْنَا بِالذِّينِ مَسْلَكَ التَّجْدِيدِ، وَتَوَجَّهْنَا بِهِ تَلْقَاءَ مَدِينِ التَّسْدِيدِ

(21) انظر: «نفع الأزهار» (42).

(22) انظر: «تعريف الحلقة» (228/2).

(23) انظر: «نفع الأزهار» (53).

(24) انظر: «نفع الأزهار» (54). وَهِيَ صَمْنٌ مَجْمُوعٌ مَخْطُوطٌ، فِيهِ رِسَائِلُ الرَّاشِدِي عِنْدَ الْمُؤَرِّخِ الصَّيِّدِ رحمته الله.

(25) طبع الكتاب بتحقيق الدكتور عبد الله حمادي.

(26) انظر: «تعريف الحلقة» (228/2).

(27) انظر: «تاريخ الحرائر في المديم والحديث» (711).

مَحَبَّةَ نَصِيحَةِ أُمَّةٍ نَبِيَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ، قَدْ كَانَتْ فِي رِقَابِنَا دِينًا وَأَيُّ دِينٍ هُوَ لَهَا غَدًا تَطْلُبُ بِهِ مَدِينَتَهَا، وَتَحْقِيقًا لَوَعْدِ قَوْلِهِ تَقْضَلُ مِنْ إِمَامٍ: «إِنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ لِهَذِهِ الْأُمَّةِ عَلَى رَأْسِ كُلِّ مِائَةِ سَنَةٍ مَنْ يُجَدِّدُ لَهَا دِينَهَا...» اهـ⁽²⁸⁾.

وَلَعَلَّ الرَّاشِدِيَّ بَيْنَ هَذَا التَّجْدِيدِ - بِتَوْسِعٍ أَكْثَرَ مِمَّا كَتَبَهُ فِي مَبْحَثِ الْمُتَشَابِهِ مِنْ رِسَالَتِهِ «مُتَسَّعَةُ الْمِيدَانِ...» - فِي رِسَالَتِهِ «عَقِيدَةُ السُّلَفِ»: الَّتِي قَالَ عَنْهَا الْمُؤَرِّخُ سَلِيمَانُ الصَّيِّدِ: «رِسَالَةٌ فِي التَّوْحِيدِ فِي غَايَةِ النَّفَاسَةِ»⁽²⁹⁾، وَرِسَالَتِهِ الْأُخْرَى: «تَجْدِيدُ الْإِيمَانِ فِي أَوَاخِرِ الزَّمَانِ»⁽³⁰⁾؛ هَذَا الْكِتَابُ الَّذِي لَا نَعْرِفُ عَنْهُ شَيْئًا. كَسَابِقُهُ - غَيْرَ أَنَّ مَا رَدَّ بِهِ عَلَيْهِ خُصُومُهُ يُنَبِّتُنَا عَنْ مَضْمُونِهِ وَغَايَتِهِ، وَأَنَّهُ أَرَادَ تَجْدِيدَ الْعَقِيدَةِ وَتَخْلِيصَهَا مِنْ أَوْهَامِ الْعُقُولِ، فَقَدْ قَالَ مَعَارِضُومُ: مَنْ جَدَّدَ لَنَا الْإِيمَانَ بِغَيْرِ مَذَاهِبِ الْأَشْعَرِيَّةِ نَبَذْنَا⁽³¹⁾؛ وَعَلَيْهِ فَإِنَّ الرَّاشِدِيَّ يَكُونُ قَدْ دَعَا هَذِهِ الْأُمَّةَ إِلَى تَرْكِ التَّأْوِيلِ وَالْأَخْذِ بِاعْتِقَادِ السُّلَفِ، الَّذِي يُسَمِّيهِ مَعَارِضُومُ: اعْتِقَادَ الظَّاهِرِيَّةِ وَالْحَشَوِيَّةِ وَالشَّيْعَةِ وَالْجَاحِظِيَّةِ مِنَ الْمُعْتَزَلَةِ...⁽³²⁾.

لَقَدْ أَقْدَمَ الرَّاشِدِيُّ بِجَرَاءَةٍ مُنْقَطِعَةِ النَّظِيرِ عَلَى الصُّدْعِ بِفَسَادِ وَالْحَادِ التَّأْوِيلِ الَّذِي صَارَ إِلَيْهِ الْأَشْعَرِيَّةُ وَدَعَا إِلَى مَذْهَبِ السُّلَفِ فِي الْعَقِيدَةِ فِي مَجْتَمَعٍ يَرَى الْخَاصَّةَ فِيهِ أَنَّ الْحَقَّ وَالسُّنَّةَ فِي مَذَاهِبِ الْأَشْعَرِيَّةِ وَأَنَّ التَّوْحِيدَ فِي مَسَالِكِ التَّأْوِيلِ، وَأَنَّ غَيْرَهَا خُرُوجٌ عَنْ مَذْهَبِ أَهْلِ السُّنَّةِ وَعَنِ الدِّينِ الْقَوِيمِ، فَالْسُّنِّيُّ الْمُوَحِّدُ هُوَ الْأَشْعَرِيُّ⁽³³⁾.

لَقَدْ انْتَشَرَتْ كِتَابَاتُ الرَّاشِدِيَّ الَّتِي يَحْطُّ فِيهَا عَلَى التَّأْوِيلِ وَالْمُؤَوَّلَةِ، وَمِنْهَا قَصِيدَتُهُ: خَبْرًا عَنِّي الْمُؤَوَّلُ... عَلَى الْأَقْلُ فِي نَاحِيَتِهِ - وَتَلَقَّتْهَا الْأَيْدِي وَعُمِرَتْ بِهَا الْمَجَالِسُ، وَتَبِعَهُ عَلَى التَّجْدِيدِ الَّذِي فِيهَا جَمْعٌ مِنَ الطَّلِبَةِ - كَمَا هُوَ الظَّاهِرُ - وَخَرَجُوا بِذَلِكَ عَنِ الطَّرِيقَةِ

(28) مخطوطة كتاب: «متسعة الميدان...»، نقل منها أوله وآخره المؤرخ الصيِّد في «نفع الأزهار» (45.43)، وتاريخ تبليغه، 15 محرم 1187 هـ.

(29) انظر: «نفع الأزهار» (53). وَهِيَ صَمْنٌ مَجْمُوعٌ مَخْطُوطٌ، فِيهِ رِسَائِلُ الرَّاشِدِي عِنْدَ الْمُؤَرِّخِ الصَّيِّدِ رحمته الله.

(30) انظر: «نفع الأزهار» (57). وَيَبْدُو أَنَّ الْمُؤَرِّخَ الصَّيِّدَ كَتَبَهُ لَمْ يَقِفْ عَلَيْهِ وَإِنَّمَا وَرَدَ ذِكْرُهُ فِي رِسَالَةِ الزُّوَاوِي الَّتِي ذَكَرَهُ.

(31) مِنْ رِسَالَةٍ مَخْطُوطَةٍ لِأَحَدِ عُلَمَاءِ «زَوَاوَةِ» لَا يُعْرِفُ مِنْ هُوَ خَطُّ فِيهَا عَلَى الرَّاشِدِيٍّ مَعَ أَنَّهُ يَقُولُ: «الشَّيْخُ عَبْدُ الْقَادِرِ شَيْخُنَا وَمُعْتَقِدُنَا نَشْرُ الْمُؤَرِّخَ سَلِيمَانَ الصَّيِّدَ مَا وَجَدَهُ مِنْهَا فِي كِتَابِهِ: «نفع الأزهار» (62.71)، وَمُنْشِيرُ إِلَيْهَا بِ: رِسَالَةٍ فِي الرُّدِّ عَلَى الرَّاشِدِيَّ.

(32) كَمَا فِي مَوَاضِعَ عِدَّةٍ مِنْ: رِسَالَةٍ فِي الرُّدِّ عَلَى الرَّاشِدِيَّ.

(33) كَمَا فِي رِسَالَةٍ فِي الرُّدِّ عَلَى الرَّاشِدِيَّ.

الأشعرية، وبعضهم جعل يدرسها، ويظهر ما فيها، ويدعو إليها...⁽³⁴⁾، فلقبت دعوتهم صداً ورذاً عنيفين؛ ورموه بعظائم وشنعوا عليه ونفروا منه بأمور:

ـ ضلّوهم، بل أخرجوه من رتبة الإيمان.

ـ قالوا: هو حشوي مجسم، وعقيدته عقيدة الشيعة والحشوية والمجسمة وغيرها من الفرق الخارجة، فهو بزعمهم إنما يرجع هذه العقائد الباطلة، ويحيي هذه المذاهب الفاسدة الدائرة من المغرب

ـ قالوا: تجديده تخليط وتلبيس على المسلمين وإخراج لهم من الحق الذي عليه الأشعرية

ـ إنه يذم علماء وأئمة الأشعرية ويستقصهم، بل يكفرهم! أشاعوا عنه أنه يقول: من يدرس توالييف السنوسي وأمثاله ضال مضل يحرم الأخذ عنه!

ـ وأنه يكفر الشيخ السنوسي؛ فقد أشاعوا عنه أنه ذكر الشيخ السنوسي فلعنه لعناً شديداً مع خزيه خزيًا بيناً مع تكفيره إياه، وأن عقائده عقائد اليهود وأنه يقول: لا يقرأ في عقائد السنوسي إلا يهودي!

ـ أشاعوا عنه: أنه يكفر من لم يمتد عقيدته التي يدعو إليها وقالوا: إن أتباعه أوقعوا في الدين فتناً عظيمة، وأنه ليس لهم تحقيق غير ترديد: قاتلوا أئمة الكفر أن يتوبوا أو يزولوا⁽³⁵⁾...⁽³⁶⁾

قلت: لا يخلو ما رموه به وشنعوا به عليه وهو عظيم، من حالين: 1. إما أنه محض افتراء، وتهويل بالكذب والبهتان، حُوصِر به الراشدي وضيق به على دعوته التجديدية؛ لما جُبل عليه القوم من الإغراق في التقليد والتعصب الذميمة لمذاهب أشياخهم، وتهويلهم لأمر الاجتهاد وتضليل من استعمله، بله من ادعاء، وشعارهم في ذلك: «التسليم لأهل العصر أسلم».

ويبدو أن القوم نجحوا في إيقاف ما قد نسبه بمد الراشدي الذي لو تم لنبتد المغرب الأوسط - الأشعرية وراء ظهره، لا سيما أنهم كادوا له بالفعل وجردوه من مناصبه

(34) على حسب ما في: رسالة في الرد على الراشدي

(35) هذه الجملة ذكر نحوها الراشدي في نظمه: خيراً عني المؤول... إلخ

(36) هذه الشائعات حكاهما صاحب: رسالة في الرد على الراشدي، وعليها سي ردّه وهو وإن كان أقر أنه لم يسمعها من الراشدي، لكنه إلى تصديقها أقرب منه إلى نفيها!

بالرشاء، وحاولوا الفتك به عند السلطان.

لم يصل إلينا ما انتهى إليه ذلك الاصطدام العنيف وما أسفرت عنه تلك الضجة الكبرى، غير أن الذي يظهر أن صوت الراشدي خمد ودعوته خفت، فلم نسمع بعده - في حدود علمنا - بأحد من الطلبة أو الشيوخ - من طلبته أو غيرهم عاودها أو جددها؟ ولم نر - من المدرسين - من اعتمد كتاباته أو عقيدته، يقررها ويظهرها؟ والذي يظهر أن الراشدي لم يجد من التلاميذ من يقومون بدعوته وينهضون بتجديده، كيف وقد ذكر الورتلاني أن الذين رموه بالعظائم، ومنها تكفيره وإخراجه من الإسلام هم: «من تلامذته ومحبيه»⁽³⁷⁾

2. وأما أنه ثابت عنه كله أو بعضه، تصريحاً أو تعريضاً وتلميحاً - ونزّه الراشدي عن ذلك كله -، مما ألب عليه التلاميذ والمحبين قبل الأعداء والحاسدين...

أقول: فإذا كان كذلك⁽³⁸⁾ فإن انتهاج الراشدي لهذا الأسلوب ضيّع عليه دعوته وأفشلها، ولو أنه كتلة ترك أسلوب الاستنفاص والسب والإقذاع والتكفير لكان لدعوته - والله أعلم - شأن آخر. والكلام نفسه يقال فيما نسب لطلبته ومظهري دعوته.

تفنيد شبهة

كتب نزار بن علي الحمادي التونسي⁽³⁹⁾ في بعض المنتديات يشكك في عقيدة الراشدي، ويقول عنه: إنه متكلم أشعري قلت: أما أنه متكلم فنعم! وأما أنه أشعري فلا! وسيأتي البيان قريباً.

قال نزار: «وكل ما حاول الشيخ الراشدي بيانه في رسائله وكتبه⁽⁴⁰⁾ أنه لا يتبغي القطع بالتأويل في الصفات الخبرية؛ لأن التأويل لا يكون إلا بطريق الظن، والظن لا يعمل به في العقائد، وهذا الانتقاد هو شأن أشعري داخلي قال به كثير من الأشعرية» اهـ.

أقول: ليس ما ذكره هو وحده الذي نعامه الراشدي على المؤولة:

(37) كما في «نزعة الأنظار» (698) للورتلاني.

(38) نعم لا شك في انحراف مذاهب الأشعرية وضباب تأويلاتهم، ولا شك في أن ما ألزمهم به الراشدي مما هو كفر وتكذيب للنصوص، هو حق ظاهر لو كانوا يعلمون!

(39) هو من أنصار الأشعرية الصوفية، ومن المستميتين في نشرها والدفاع عنها بكل وسيلة، وقد طبع غير كتاب من كتب الأشعرية والمؤولة والمتصوفة من المتقدمين والمتأخرين! ليغالب بها السلفيين وينتصر عليهم، وهيهات.

(40) زعم نزار أنه أطلع على كتابات الراشدي وتأملها!

فإنه أنكر عليهم أموراً وألزمهم بلوازم، ترجع إلى تركيهم الإيمان بالظاهر، ذكر منها:

«أنهم يتبعون الظن والتخمين، ويقابلون النقول بأوهام العقول قياساً للواجب على ما شاهدوه» [ليس كمثلهم شيء] ﴿[البقرة: 11]﴾ [لوحه 28/أ⁽⁴¹⁾].

«قد لزمهم الكفر بإنكارهم الظاهر ونفيه، ولزمهم الخطأ في التأويل لعدم علمهم بالإصابة وهذا مما يتحقق في الشرع حتماً ولعدم استنادهم إلى أصل محقق يرجعون إليه جزماً» [آخر لوحه 28/أ].

«ويلزمه» ﴿بَلْ قَدْ جَاءَ نَكَاءٌ يَتَّبِعُ فَكَذَّبَتْ بِهَا وَاسْتَكْبَرَتْ وَكُنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ ﴿[سورة البقرة: 8]﴾، فلم يقم التأويل إذ لا داعي إليه كما زعموا، لهامش لوحه 23/بأ.

«ولو أتبع ذلك لانتفت الثقة (عن) الظواهر مع كثرتها جداً وتكررها كتاباً وسنة، وهو اعتقاد المرجئة، بل هو حال من قالوا: ﴿سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَأَشْرَيْنَا فِي قُلُوبِهِمُ الْمِجْلَ بِكُفْرِهِمْ﴾» [الثقة: 93] [لوحه 27/بأ].

«بل منشأ تأويلهم إنما هو وهم لم يبلغ رتبة الظن فهو كذب على الله وعلى رسوله» لهامش لوحه 28/أ.

وقال عن المؤولة: «بالغوا في إنكار التفويض المبني على الوقوف مع الظاهر (الجائز) حتى أكفروا به زعمًا أنه المحال واللازم الكفر فيه» [آخر لوحه 27/ب، وأول لوحه 28/أ].

وقال: «لذا حكموا بأن أتباعه كفر...» [لوحه 28/بأ]. وهل يصح بعد هذا قول نزار: إن كتابات الراشدي خالية من تضليل مسلك الأشاعرة المؤولة

قصيدة الراشدي وشرحها عليها⁽⁴³⁾

خبراً عني المؤول أنني

كافر بالذي قضته العقول

(41) وقفت على مخطوط «متسعة المياد».... ومنه الآن أنقل.

(42) قال الصاوي (ت1241هـ) في حاشيته على «الجلالين» الأخذ بظاهر الكتاب والسنة من أصول الكفر ومثله قول عيش في «فتاويه»: كثير من القرآن والأحاديث ما ظاهره صريح الكفر لا

(43) توجد مخطوطة عند المؤرخ سليمان الصبيد ضمن مجموع بحوي رسائل أخرى للراشدي، وقد نشرها في «نفع الأرهار» (48-52).

ما قضته العقول ليس من الدين
بل الدين ما حوته النقول
أقولان إن ذا أكثر النسا
س عليه وإنه لمعدول
شرعوا لهم من الدين ما لم
يسأذن الله أو ينقله رسول
فاحذراهم ومن تلاهم إذا قـ
ل «اتبعوا» منزل الكتاب يقول
بل هنا نتبع الآباء والأشيا
خ كما قال كافر وضلول⁽⁴⁴⁾
ليس قولهم أئمة دين
نافعا كلهم بكفر بضول
قال ربي في أئمة كفر
«قاتلوهم» ليتتوها أو يزولوا⁽⁴⁵⁾
بيئوا ما به البيان بجهل
كذبوا كذبوه صدق فضول
أضلال أو اتقاء لحق
قال «يهدي» وشبهه يا جهول
ونفسي باطلا وأثبتت حقا
ضمن نطق خطاب كل يهول⁽⁴⁶⁾
ونفى أن يكون مع حكمه حك
م كذاك معقب وقول
بعد هذا أفيه أخذ بكفر
بتسما تطقوا وبشئ النزول⁽⁴⁷⁾

□ الشرح:

أي: يا صاحبي «خبراً عني المؤول» للمتشابه بلا دليل له،

(44) قلت راجع تعليق علي ما شنع به على الراشدي.

(45) في «نفع الأرهار» يؤول والتصويب من رسالة الرد على الراشدي.

(46) في «نفع الأرهار»: يهون والتصويب من الشرح.

(47) تنبيه: نشر الصبيد أيضاً (57-60) قصيدة أخرى للراشدي سماها: «معاد التحصيل لإعداد السبيل» في (54) بيتاً، وهي مستقلة نوعاً ما تحتاج إلى تبين

وشرح. وهي في موضوع القصيدة الأولى، من أبياتها:

ألا قل للذي يقضي بعقل ويفكر ما أتته به النقول

ويزعم أن تقليد قول رب أتاه بصدق مخبره الرسول

يكفر مجتياه فكار كفرًا جهالة ما قصته به العقول الخ.

وقد وهم الدكتور عبد الله حمادي فجعل «معاد التحصيل» عنواناً للقصيدة الأولى المثبتة أعلاه، كما في مقدمة تحقيق رسالة الراشدي: «تحفة الإخوان في

تحريم الدخان» (36).

سوى أوهام عقله «أني كافر بما قصته العقول، أي: أوهامها؛ لأنها توهمت أن ما ورد من يد وعين وما بقي مثل ما للآدمي حصر لها بهذا الوهم في الجارحة، مع أن قوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: 11] كفيلاً بمنعه، فكيف يصح الحصر فيها حتى يحتاج إلى التأويل ويقدم فيه دليل العقل على النقل، فالحق البقاء مع الظاهر وتقويض علم حقيقته إلى الله تعالى، والمعجب أنهم بعد تقريرهم التأويل المذكور على أوهام عقولهم، قرعوه أيضاً على علمي المعاني والبديع كالأصول، وهذا في غاية من الصعوبة، وقد قال الله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكَ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ [البقرة: 178].

وقوله: «أتقولان» هو استفهام بمعنى الإنكار، سواء أبقى القول على بابيه أو جعل بمعنى الظن، والمعنى: أتقولان أيها الصاحبان ذلك والحال أنه عدول عن طريق الحق الآتي به الكتاب والسنة، وهو شأن المشار إليهم بقوله تعالى: ﴿ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾ [الأنعام: 1]، لذا بيّنه الناظم بقوله: «شرعوا لهم من الدين، إلخ، وهذا اقتباس من قوله تعالى: ﴿شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذُرْ بِهِ اللَّهُ﴾ [الشورى: 21]، وإنما كان ذلك لإيجابهم الإيمان بما قصت به العقول، ومنعهم الأخذ بما دلت عليه النقول.

وقوله: «فاخذروهم»، أي: أيها الصاحبان، هو إشارة إلى ما رواه البخاري وغيره من حديث عائشة رضي الله عنها: «إِذَا رَأَيْتِ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ فَأُوتِيكَ الَّذِينَ سَمَى اللَّهُ فَاخْذَرُوهُمْ». وقوله: «ومن تلاهم»، أي: تبعهم، أي: اخذ من تلاهم، ووجه الحذر منهم هو قوله: «إِذَا قِيلَ اتَّبِعُوا مَنُزِلَ الْكِتَابِ» إلخ.

وقوله: «كما قال كافر وضلّ»، إشارة إلى قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَشِيعُ مَا آفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا﴾ [البقرة: 170]، من ثم أعرضوا عنه، كما قال تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتِ الْمُتَّقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا﴾ [الشورى: 11]، «وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ مُعْرِضُونَ» [النحل: 1]، وقد أخذ معنى ما في الأول.

وقوله: «كلهم بكفر يصول»، أي: على الدين، لتقريره غير الحق فيه وتعديه عليه، حيث عقد عهد النطق بكلمة الإخلاص والتزم ما تحته من الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله ودعائم الإسلام كلها، وهي أيمان بالغة، ثم أعرض بعد ذلك عن الأخذ بالكتاب والسنة،

وآمن بما قصى به عقله، وهو نكت للإيمان المذكورة وطمع في الدين وإبطال لليقين، وقد قال تعالى: ﴿وَإِنْ لَكُنَّا أَيْمَنُهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ فَقَبِلُوا إِلَهَ الْكَافِرِ إِنَّهُمْ لَا يَأْمَنُونَ لَكُمْ لَعَلَّكُمْ يَنْتَهَرُونَ﴾ [النحل: 11]، وهذا ما أشار إليه بقوله: «قال ربّي» إلخ.

وقوله: «ترى الله أكمل الدين» إلخ، إشارة إلى قوله تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ [البقرة: 13]، أي: أترى الله أكمل الدين تصديقاً للآية، أم قد أكملته أشياءك بتبيين ما يؤول إليه عندهم، فإن قلت بالأول بطل التأويل، وبالثاني لزمتك تكذيب الآية وهو ظاهر.

وقوله: «بيّنوا ما به البيان بجهل»، إشارة إلى قوله تعالى: ﴿وَرَبَّنَا عَلَيْكَ الْكِتَابُ يُبَيِّنُ لِكُلِّ شَيْءٍ﴾ [النحل: 89]، «ما قرئنا في الكتاب من شيء» [الأنعام: 38]... وهؤلاء أخوجوه بزعمهم إلى البيان إلخ، علمهم به هو نفس الجهل، وجعلوه مفرطاً كذباً منهم على الله تعالى، وتكذيباً لقوله فيهما، كما أشار إليه بقوله: «كذبوا كذبوه»، وأن هذا أعظم ظلم عنده، على ما قال سبحانه: ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ وَكَذَبَ بِالْحَقِّ إِذْ جَاءَهُ﴾ [الشورى: 32]، وقوله: «فصول» مبالغة في الفصل بين الحق والباطل، ثم استفهم ما موجب تكذيبهم له وأخذهم بالتأويل بقوله: «أضلالاً أو انتفاءً بحق»⁽⁴⁸⁾ إلخ، وقابل بينهما وإن كان أحدهما يستغني به عن الآخر، كما دل عليه قوله تعالى: ﴿فَمَاذَا بَعَدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ﴾ [النحل: 32]، إظهاراً للتطبيق بين الدال والمدلول، فإن زعموا الأول رد بقوله تعالى: ﴿يَهْدِي إِلَيْنَا أَمْرًا﴾ [النحل: 9]، «يهدى إلى الرشيد» [البقرة: 2]، «يهدى إلى الحق وإلى طريق مستقيم» [النحل: 30]⁽⁴⁹⁾، «هدى للثنتين» [البقرة: 2]، «هدى للنكاس» [البقرة: 185]، «وهدى ورحمة» [النحل: 89]، وهو معنى قوله: «قال يهدي، وشبهه»، وإن زعموا الثاني رد بقوله تعالى: ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبُطْلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ﴾ [الصف: 42]، وبقوله سبحانه: ﴿وَلَدَيْنَا كِتَابٌ يَنْطِقُ بِالْحَقِّ﴾ [النحل: 62]، و«هذا كيتبا ينطق عليكم بالحق» [النحل: 29]، هذا معنى قوله: «ونفى باطلاً وأثبت حقاً» إلخ.

وقوله: «خطاب كل يهول»، أي: خطاب كل من الأدلة السابقة هائل تجل منه القلوب، وتخضع لعلام الغيوب، ولم يقد هؤلاء لقساوة (48) في «نفع الأهرار» أضلال انتفاء الحق والتصويب من متن القصيدة المثبت ولا. (49) في «نفع الأهرار» يهدي إلى الرشيد إلى طريق مستقيم.

قلوبهم وغلبة الشك عليهم، وقوله: «وَنَقَى أَنْ يَكُونَ مَعَ حُكْمِهِ حُكْمٌ»، إشارة إلى قوله تعالى: ﴿إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ﴾ [الأنعام: 57]، وإلى قوله سبحانه: ﴿وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ﴾ [البقرة: 10]، وإلى قوله تعالى: ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ﴾ [الشعراء: 1]، وفحوى الآيتين أنه لا حكم لغيرهما، بل هو من حكم الطاغوت، كما أفاده بعد الثانية قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَكَّمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ، وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ [البقرة: 175]، وإشارة إلى قوله سبحانه: ﴿وَأِنْ أَحْكَمْتُمْ بَيْنَهُمْ يَأْتِ بِكُمْ آخَرٌ﴾ [البقرة: 49]، وقد أمره بعد بنبيه عقولهم فيما يعارضون به بعض ما أنزل الله، حيث قال: ﴿وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاتَّقِ اللَّهَ أَنْ يَفْتَنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ﴾ [البقرة: 49]، وهو نص في أنه لا تحكم للعقل على النقل، لأنه فتنة في الدين وتشكيك في اليقين، فلا يسمع حتى يبني عليه إيراد (الدر) ⁽⁵⁰⁾ ويصرح عليه أن الإيمان والمعرفة دون تصديق النبي ﷺ، والعجب أنها عقلية لما يجب عقلاً، فكيف وكلها الله إليهم وأوجبها عليهم، ولكونها عندهم عقلية امتنع التقليد ووجب النظر، وعنهما تؤول المتشابه، وقسمت العقائد إلى أربعة: لما يستدل عليه ⁽⁵¹⁾ بالعقل والنقل، والعقل فيه أقوى، وهو الوجدانية، وما يستدل عليه أيضاً بهما، والنقل فيه أقوى، وهو السمع والبصر والكلام، وما لا يستدل عليه إلا بالعقل، وهو القدرة والإرادة والعلم والحياة وما لزمها، ولما لا يستدل عليه إلا بالنقل، وهو ما يرجع إلى وقوع جائز من أحوال الآخرة، وقد قال تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّذِي هُمْ أَقْرَبُ﴾ [البقرة: 9]، وإذا قيل بأن العقل يهدي دونه أو أهدى منه، كان هذا لا محالة كُفْرًا، لذا قال سبحانه: ﴿أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ [البقرة: 170]، فكيف يقدم عليه، وكذا قال سبحانه: ﴿اتَّبِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا دُورَهُمْ أَوْ آيَاتَهُ﴾ [البقرة: 13].

وقوله: «كَذَلِكَ مُعَقَّبٌ»، إشارة إلى قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَحْكُمُ لَا مُعَقَّبٌ لِحُكْمِهِ﴾ [البقرة: 41]، وإلى قوله ﷺ: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ [البقرة: 170]، لأنه استقهاً بمعنى الإنكار، أي: لا أحسن من الله حكماً، فيفيد أنه لا يتعقب بوجه.

(50) كذا ولم يتبين لي المراد.

(51) زيادة يستقيم بها الكلام.

وقوله: «وَقَوْلُ»، مبالغة في القل وهو التلم في الدين والطمع فيه. وقوله: «بَعْدَ هَذَا»، أي: بعد هذا الاستدلال المذكور، سيما ما أثبت الهداية والحق ونفى الباطل، أفيه أخذ يكفر كما زعموا (الحضر هم) ⁽⁵²⁾ الظواهر في الجارحة، «بِنَسَمَا نَطَقُوا بِهِ مِنَ الْكُفْرِ فِي كِتَابِ اللَّهِ وَسُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ»، «وَيُنَسَّ النَّزُولُ مِنْ دَرَجَةِ الْإِيمَانِ إِلَى دَرَكِ الْكُفْرِ، وَقَدْ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِينٍ﴾ [البقرة: 175] انتهى ما بين به النظم.

قصيدة الراشدي في مصر والحجاز

قال الزبيدي: «أرسل لي مع واحد من طلبته رسالة نظمها في تحقيق مذهب السلف» ⁽⁵⁴⁾، وأمرني حاملها بأن أكتب عليها، فكتبت عليها ارتجالاً بعد أن كتبت عليها في الحرمين: صاحبنا السيد إبراهيم بن الأمير، وصاحبنا... السيد منصور السرميني ⁽⁵⁵⁾، وفي مصر الشيخ أحمد الدردير ⁽⁵⁶⁾...» ⁽⁵⁷⁾.

وقد أيد الزبيدي ما فيها من أن الحق هو مذهب السلف، وأبطل الخوض في مضائق العقول موافقة منه للمؤلف.

وفاته

قال مرتضى الزبيدي: «ولم يزل على حاله من نشر السنة والقاء الدروس وإفادة الطلبة، حتى توفي في أوائل ذي الحجة من شهر سنة (1194هـ). رحمه الله تعالى رحمة واسعة، فما خلف بعده مثله، وتأسف الناس على فقده، وحزنوا عليه» ⁽⁵⁸⁾.

□ تنبيه: وأنبه القارئ في ختام هذه الترجمة، أنه بدا لي أن الراشدي - وإن كان أبطل التأويل، ودعا إلى عقيدة السلف - لم يهتد إلى معرفة مذهب السلف على حقيقته (وحصل له التباس فيه، ولمعرفة عقيدة الراشدي مفصلة لابد من الوقوف على مؤلفاته التفصيلية في الموضوع، ولم يتيسر لي إلا واحداً منها، فيه شيء من التصريح، وفيه عبارات تدل على مذهبه، وتكشف عن تصوُّره، ولينتظر القارئ الكريم مقالاً في ذلك، أسأل الله تعالى التيسير والتسديد.

(52) كذا.

(53) في «فتح الأزهري»: ومن يكفر بالله.

(54) لا ندري إن كانت هي قصيدة: «خبراً عني المؤول...» أو غيرها.

(55) هو منصور بن مصطفى السرميني الحلبي الحنفي (ت 1207هـ). انظر: «الأعلام» (304/7).

(56) هو أحمد بن محمد العدوي الدردير، الأزهري المالكي، صاحب «أقرب المسالك لمذهب الإمام مالك» (ت 1201هـ). انظر: «الأعلام» (244/1).

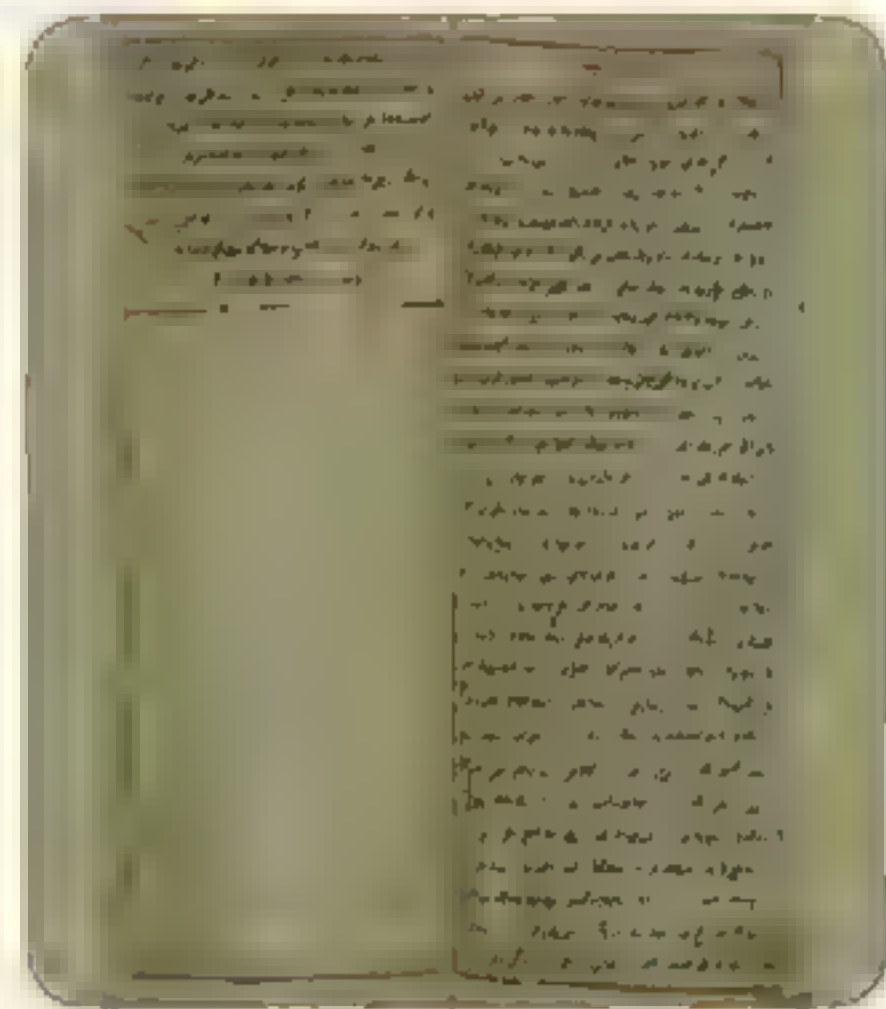
(57) «المعجم المختصر» (431، 432).

(58) «المعجم المختصر» (432).

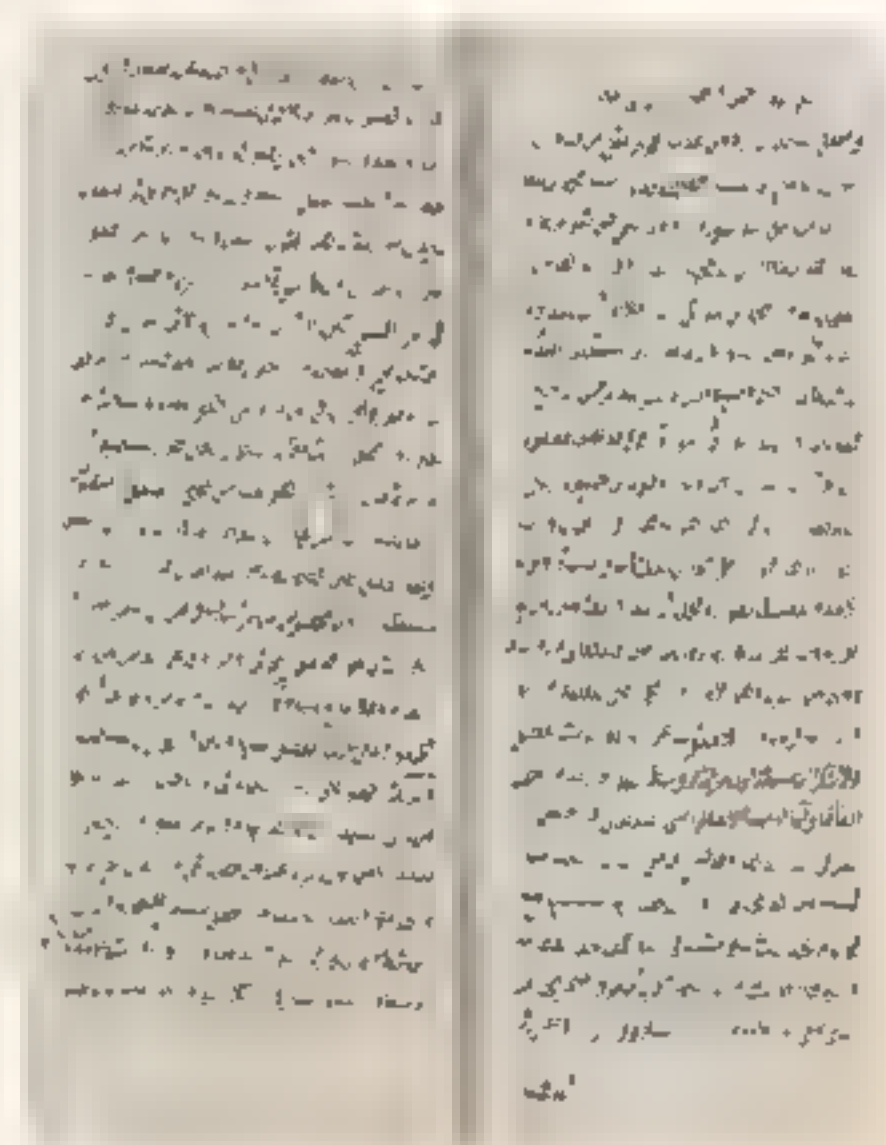
المَسْأَلَةُ فِي الْبَسْمَلَةِ

تأليف: الفقيه المُلّا علي القاري رَحِمَهُ اللهُ
(ت: 1014هـ)

قرأها وعلق عليها: فؤاد عطاء الله
ماجستير في العلوم الشرعية - الوادي



صورة الورقة الثانية
من نسخة المكتبة الأزهرية (ز)



صورة نسخة جامعة الملك سعود (س)

هذه رسالة لطيفة في موضوعها، نافعة في بابها، ألّفها المُلّا علي القاري رَحِمَهُ اللهُ، وهو:

علي بن سلطان محمد نور الدين المُلّا الهروي القاري، فقيه حنفي من فحول العلماء، وأحد صدور العلم في عصره، وُلِدَ في هَرَاة، وسكن مَكَّة وتوفي بها.

قيل: كان يكتب في كل عام مُصحفاً وعليه طُرِرَ من القراءات والتفسير، فيبيعه فيكتفيه قوته من العام إلى العام.

صنّف التّأليف الكثيرة في الاعتقاد⁽¹⁾، والتفسير، والحديث، والفقه، والأصول، واللغة، والتاريخ، والسير، منها: «تفسير القرآن»، و«الفصول المهمة» في الفقه، و«بداية السالك» في المناسك، و«شرح مُشكلات الموطأ»، و«رسالة في الردّ على ابن عربي في كتابه الفصوص وعلى القائلين بالحلول والاتحاد»، و«شرح مختصر المنار في الأصول»⁽²⁾.

﴿﴾

وأما موضوع هذه الرسالة: فقد تناول المصنّف كَثْرَةَ مسألة مهمة في علوم القرآن، وهي حكم البسملة عند قراءة سورة التوبة، ناقش فيها قولاً لبعض أئمة الأحناف في كتاب «فتاوى النوازل» للإمام أبي الليث السمرقندي رَحِمَهُ اللهُ يوهّم بمشروعية البسملة في أوّل سورة براءة.

(1) انظر ترجمته في «خلاصة الأثر» للمحبي (3/185)، و«البدر الطالع» للشوكاني (1/445)، و«هدية العارفين» للبيدادي (1/751)، و«الأعلام» للزركلي (5/12).

(2) لكنّه لم يكن على عقيدة السلف.

النس المحقق:

هذه الرسالة المسماة بـ «المسألة في البسمة»، تأليف العلامة الهمام ملاً علي القاري، منعه الله بالنظر إلى وجهه الكريم، وزاده من النعيم، وسقاه من التسليم، أمين. وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وصحبه وسلم. (4)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

رب زدني علماً ليا كريم⁽⁵⁾، واجمل البسمة لي براءة من عذاب الجحيم. نقل عن «فتاوى النوازل» للإمام أبي الليث⁽⁶⁾ رحمه الله تعالى: سئل محمد بن مقاتل الرازي⁽⁷⁾ عن رجل ابتداء لقراءة⁽⁸⁾ سورة براءة ولا اسمي⁽⁹⁾، هل هو خطأ؟ فقال: هو خطأ إلا أن يدمجها الأنفال.

وقال أبو القاسم⁽¹⁰⁾: الصحيح ما قال محمد بن مقاتل؛ لأن رجلاً لو أراد أن يبتدئ قراءة آية أو سورة من السور، كان مأموراً بأن يستعيز بالله من الشيطان الرجيم، ويتبع ذلك بسم الله الرحمن الرحيم، فكذلك إذا ابتداء سورة التوبة [أها]⁽¹¹⁾. وقد تعلق بظاهرها من توهم أن البسمة من أول براءة⁽¹²⁾ قول أبي حنيفة رضي الله تعالى عنه⁽¹³⁾، وأن هذا هو المذهب. وأنا أقول وبالله أحول: إن هذا قول باطل مخالف للكتاب والسنة وإجماع الأمة، وتفصيله يطول.

(4) نهاية الورقة الأولى من (ز).

(5) زيادة من (س).

(6) أبو الليث السمرقندي (ت 373هـ): نصر بن محمد بن أحمد السمرقندي، أبو الليث، الملقب بإمام الهدى، علامة من أئمة الحنفية، له تصانيف نفيسة منها: «بحر العلوم في تفسير القرآن»، و«حزانة الفقه»، وغيرهما، انظر ترجمته في «الجواهر المضئية» لابن أبي الوفاء (416/1)، و«الأعلام» للزركلي (27/8).

(7) الرازي (ت 242هـ) محمد بن مقاتل، الرازي، فاضل من أصحاب محمد بن الحسن الشيباني تلمذ، ولي القضاء في الري، انظر ترجمته في «أخبار أبي حنيفة وأصحابه» للصيمري (164)، و«الجواهر المضئية» لابن أبي الوفاء (134/2).

(8) زيادة من (س).

(9) كذا جاءت في النسختين، ومعناه: لم يسم الله تعالى، ولم يسلم.

(10) أبو القاسم الصفار (ت 326هـ، وقيل: 336هـ): أحمد بن حارم بن عصمة، أبو القاسم الصغار البلخي، محدث وفقيه حنفي، كان إماماً كبيراً، إليه الرحلة في بلغ، انظر ترجمته في «الجواهر المضئية» لابن أبي الوفاء (368/2).

(11) في (س): انتهى.

(12) في (س): «أن أول البسمة من أول براءة».

(13) سقطت من (س).

فافتح المؤلف رسالته بالتصريح على قول المخالف، والتصريح بطلانه، ثم عرض اختلاف أئمة المذاهب في كون البسمة آية من الفاتحة أم لا، وذكر أقوال الأئمة القراء الذين أجازوا البسمة في صدر سورة التوبة، أو في أجزائها، ثم ختم كلامه بالتأكيد على بطلان قولهم، والتحذير من التعصب المذهبي، كل ذلك بأسلوب علمي دقيق، وتعبير لغوي سهل، ومنهج استدلالى سديد.

﴿﴾

وأما عنوان الرسالة: فهو «المسألة في البسمة»، هكذا ثبت في النسختين اللتين اعتمدت عليهما في التحقيق، وسماها إسماعيل باشا البغدادي «المسألة في شرح البسمة»⁽³⁾، والظاهر والله أعلم أن الأول أقرب إلى الصواب؛ لأن المؤلف لم يتعرض لشرح البسمة، وإنما بحث مسألة من مسائلها فقط.

﴿﴾

وأما النسخ المعتمد في التحقيق، فهما نسختان: النسخة الأولى: محفوظة في «المكتبة الأزهرية»، وهي نسخة حسنة، تحت رقم (43150 [2430])، سليمة كلها، تقع في ثلاث ورقات، نسخت في سنة 1276هـ حسب ما أثبت في آخرها، وهي التي جعلتها الأصل؛ لسلامتها ووضوح خطها، ورمزت لها بالرمز (ز). النسخة الثانية: محفوظة في «قسم المخطوطات في جامعة الملك سعود»، وهي نسخة حسنة، ضمن مجموع (ق 1. 2)، تحت رقم: (2/1486م)، خطها نسخ معتاد، إلا أن الأرضة أضرت بها في عدة مواضع، تقع في ورقة واحدة، ونسخت في القرن الثالث عشر، ورمزت لها بالرمز (س).

﴿﴾

هذا، وقد قمت بنسخ المخطوطتين، وقابلت بينهما، وأثبتت الفروق في الهامش، وترجمت للأعلام المذكورين في الرسالة مع عزو الاقتباسات وأقوال الأئمة إلى مواضعها. وفي الختام أسأل الله تعالى أن يجعل عملي خالصاً لوجهه الكريم، والحمد لله رب العالمين، وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وإخوانه إلى يوم الدين.

(3) «إيضاح المكنون» (476/2).

ومجمله: أن الأئمة الأربعة منهم من نقي كونها من القرآن كالإمام مالك لرضي الله تعالى عنه⁽¹⁴⁾ وأتباعه⁽¹⁵⁾.

ومنهم من أثبتها لوهو الإمام⁽¹⁶⁾ الشافعي لرضي الله تعالى عنه⁽¹⁷⁾ [وأشباعه⁽¹⁸⁾⁽¹⁹⁾].

وعلمائنا المحققون على أنها آية أنزلت للفصل.

ولا شك أن بسملة أول براءة⁽²⁰⁾ ووسط النمل خارجة عن المبحث اتفاقاً.

وأما إمامنا الأعظم لرضي الله تعالى عنه⁽²¹⁾ فليس له نص في المسألة.

هذا، وقد صرح قاضي خان⁽²²⁾: أن البسملة عندنا ليست من الفاتحة⁽²³⁾.

فإذا كان المذهب⁽²⁴⁾ أنها ليست منها، مع كونها فاتحة الكتاب، ومثبتة في جميع المصاحف العثمانية وغيرها، وقد ثبتت قراءة البسملة فيها بطريق صحيحة عن النبي ﷺ، داخل الصلاة وخارجها، وتقرر في المذهب أن قراءتها سنة بالاتفاق، بل واجبة عند بعضهم في أول ركعات الصلوات على اختلاف في تعيينها، وأن المعتمد عدم قراءتها بين الفاتحة والسورة، فهل يتصور كونها من أول براءة؟ وترك قراءتها خطأ؟

هذا لا يقبله العقل السليم، والدوق الفهيم، بل في المنقول ما يدل على بطلان هذا القول السقيم.



وبيانه: أن القراء أجمعوا على أنها ليست من براءة، واتفقوا⁽²⁵⁾

(14) سقطت من (س).

(15) انظر: «القوانين الفقهية» لابن جزي: (44)، و«الفاكه الثواني» للثراوي (123/1)، و«حاشية الدسوقي» (1/251).

(16) بياض في (س).

(17) سقطت من (س).

(18) في (س): «وأتباعه».

(19) انظر: «الحاوي» للماوردي (149/2)، و«المجموع» للثراوي (334/3).

(20) في (س): «ولا شك أن أول بسملة أول براءة».

(21) سقطت من (س).

(22) قاضي خان (ت592هـ) حسن بن منصور بن أبي القاسم محمود، فخر الدين، المعروف بقاضي خان، الأوزجندی العرغاني، فقيه حنفي من كبارهم، له مصنوعات منها: «العتاوي»، و«الأمالي»، انظر ترجمته في «الجواهر المضية» لابن أبي الوفاء (205/1)، و«الأعلام» للزركلي (224/2).

(23) انظر: «الفتاوى الخانية» بهامش «الفتاوى الهندية» (162/1).

(24) بياض في (س).

(25) زيادة من (س).

على أنها تقرأ في أول كل سورة ابتدئ بها إلا براءة⁽²⁶⁾، وخيروا القارئ في أجزاء السور بين الإتيان بها وتركها إلا ليعا⁽²⁷⁾ أثناء براءة، فإنهم اختلفوا فيها، والمعتمد عدم الجواز⁽²⁸⁾.

نعم، شذمة قليلة منهم [بطريق⁽²⁹⁾] شاذة جوزوا قراءتها في أول براءة، لكن لا لكونها منها، بل للتبرك أو لغيره من العلل الآتية.

لقد⁽³⁰⁾ السخاوي⁽³¹⁾ قال: «جواز التسمية في أول براءة حال الابتداء بها هو القياس، يعني: لا المنقول المنصوص الذي عليه الأساس».

قال: لأن إسقاطها: إما لأن براءة نزلت بالسيف، أو لعدم قطعهم، أي: الصحابة رضي الله تعالى عنهم بأنها سورة مستقلة، فالأول مخصوص بمن نزلت لفيه⁽³²⁾، ونحن إنما نسمي للتبرك، وعلى الثاني: نجوزها لجوازها في الأجزاء، وقد علم الغرض من إسقاطها، فلا مانع [منها]⁽³⁴⁾⁽³⁵⁾.

وقال المهدوي⁽³⁶⁾: «وأما براءة، فالقراء لمجمعون⁽³⁷⁾ على ترك الفصل بينها وبين الأنفال بالبسملة، وكذلك أجمعوا على ترك البسملة في أولها حال الابتداء بها سوى من رأى البسملة⁽³⁸⁾

(26) قال الحافظ أبو الخير ابن الجوزي رحمه الله: «لا خلاف في حذف البسملة بين الأنفال وبراءة، عن كل من يسمي بين السورتين. وكذلك في الابتداء ببراءة على الصحيح عند أهل الأداء، وممن حكى بالإجماع على ذلك أبو الحسن بن غلبون، وابن القاسم بن الفخام، ومكي، وغيرهم، وهو الذي لا يوجد نص بخلافه، انظر: «التشريع في القراءات العشرة» (264/1 - الصباغ).

(27) زيادة من (س).

(28) انظر «التشريع في القراءات العشرة» (265/1).

(29) في الأصل: «ملائمة»، والتصويب من (س).

(30) في الأصل: «قال»، والتصويب من (س).

(31) السخاوي (558 - 643هـ) علي بن محمد بن عبد الصمد، الهمداني المصري السخاوي، عالم بالقراءات والأصول واللغة والتفسير، من كتبه: «جمال القراء» وإكمال الإقراء، و«مغطومة في متشابه كلمات القرآن». انظر ترجمته في «طبقات الشافعية» لابن قاضي شهاب (117/2)، و«الأعلام» للزركلي (332/4).

(32) سقطت من (س).

(33) في (س): «فيهم».

(34) في (س): «عنها».

(35) تصرف المصنف رحمه الله في عبارة السخاوي رحمه الله. انظر: «جمال القراء» وإكمال الإقراء، (484/2 - مكتبة التراث).

(36) المهدوي (ت: نحو 440هـ) أحمد بن عمار بن أبي العباس المهدوي التميمي، أبو العباس، مقرئ أندلسي، أصله من المهدية بالقيروان، صنف كتباً منها: «التفصيل الجامع لعلوم التنزيل»، انظر ترجمته في «البلغة» للفيروزآبادي (7/1)، و«نعية الوعاة للسيوطي» (1/351)، و«الأعلام» للزركلي (184/1).

(37) في (س): «مجمعون».

(38) سقطت من (س).

نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴿١﴾ [سورة الحجر: ١]، وبإخباره ﷺ أن الله يبعث لهذه الأمة على رأس كل مائة سنة من يجدد لها دينها⁽⁵⁰⁾.

فافتح بصرك للإنصاف، وأغمض عين الاعتساف، وانظر إلى ما قال، لولا تنظر إلى من قال⁽⁵¹⁾، وتأمل ما صحَّ عن أبي حنيفة رضي الله تعالى عنه أنه قال: «لا يحل لأحد أن يفتي بقولنا ما لم يعلم من أين قلنا»، وقد تبعه الإمام الشافعي لرضي الله تعالى عنه⁽⁵²⁾ في هذا المقال بقوله: «إذا صحَّ الحديث فهو مذهبي، واضربوا لي الحائط قولي»⁽⁵³⁾.

وهذا ما ظهر لي في الجواب، والله تعالى أعلم بالصواب، واليه المرجع والمآب.

لوأنا أفقر عباد الله الغني المغني: علي بن سلطان محمد الهروي القاري الحنفي، عاملهما الله بلطفه الخفي، وكرمه الوفي.

حامداً لله أولاً وآخراً، ومصلياً ومسلماً باطناً وظاهراً⁽⁵⁴⁾.



تَمَّتِ الرِّسَالَةُ الْمَذْكُورَةُ بِحَمْدِ اللَّهِ تَعَالَى وَعَوْنِهِ، وَحَسَن تَوْفِيقِهِ، وَهَذَا آخِرُ مَا انْتَهَى إِلَيْنَا مِنْ ذَلِكَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ، وَصَلَّى اللَّهُ وَسَلَّم عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّم، آمِينَ.

28 ذو القعدة 1276

(50) أخرجه أبو داود (4291)، والحاكم في «المستدرک» (567/4)، والطبراني في «الأوسط» (324/6) وغيرهم عن أبي هريرة رضي الله عنه، وصحَّحه الشيخ الألباني في «الصحيح» (599).

(51) زيادة من (س).

(52) سقطت من (س).

(53) في (س): «قولي في الحائط».

(54) زيادة من (س).

حال الابتداء بأوساط السور، فإنه يجوز أن يبتدئ بها من أول براءة عند من جعلها هي والأنفال سورة واحدة، ولا يبتدأ بها عند من جعل السيف علة لها.

وقال ابن شیطا⁽³⁹⁾: «ولو أن قارئاً ابتدأ قراءته من أول التوبة فاستعاذ ووصل الاستعاذة بالبسملة متبركاً بها، ثم تلا السورة لم يكن عليه حرج إن شاء الله/ ⁽⁴⁰⁾ [تعالى] ⁽⁴¹⁾، كما يجوز له إذا ابتدأ من بعض السور أن يفعل ذلك، وإنما المحذور أن يصل آخر الأنفال بأول براءة، ثم يصل بينهما بالبسملة؛ لأن ذلك بدعة وضلالة، وخرق للإجماع، ومخالف للمصاحف» ⁽⁴²⁾ [أها] ⁽⁴³⁾.

وهذا كله ليدل⁽⁴⁴⁾ على أن قراءتها جائزة عندهم، ولم يقل أحد بأن تركها خطأ، فينبغي أن يحمل قوله على إرادة المبالغة بناءً على زعمه المختار ⁽⁴⁵⁾ عندنا هذا القول الشاذ، ⁽⁴⁶⁾ [أو] على الخطأ في العبارة، وقعت بطريق المشاكلة لكلام سائل المسألة، ثم استنأوه صريح منه أنه تبع الشريعة، وإن لم يرد من قراءة البسملة كونها منها، والألاستوى الإدراج وغيره، ويدل عليه ⁽⁴⁷⁾ [تعليل] المصحح أيضاً، لكن قد عرفت أنه مأمور في أول السور بها، ومخير في أثنائها، فلا يطابق مدعاه بأن تركها خطأ.

فملخص الكلام ومخلص المرام: أن هذا قول شاذ، مبني على غير قياس صحيح⁽⁴⁸⁾، موهم أن تكون البسملة من أول براءة، وهو مع ذلك بحمد الله - سبحانه وتعالى الملك الجبار - ساقط عن حيز الاعتبار في عمل جميع أهل الديار، حتى في كتاب الصغار، وما ذلك إلا بوعده تعالى ⁽⁴⁹⁾ [حيث] قال: ﴿إِنَّا نَحْنُ

(39) ابن شیطا (370. 405 هـ) عبد الواحد بن الحسين بن أحمد بن شیطا البغدادي، أبو الفتح، مقرئ بصير بالعربية، من تصانيفه «التدكار في القراءات المشربة» انظر ترجمته في «تاريخ بغداد للخطيب» (16/11)، و«شذرات الذهب» لابن العماد (284/3).

(40) نهاية الورقة الثانية من (ز).

(41) سقطت من (س).

(42) في (س): «انتهى».

(43) لعل المصنف تلك اقتبس هذه النقول عن أولئك الأئمة من كتاب «النشر في القراءات العشرة» (1/264. 265)، فقد أورد ابن الجزري تلك المبارات الثلاثة للشيخاوي والمهدوي وابن شیطا رحمهم الله بالترتيب نفسه، وبألفاظ تكاد تتطابق إلا يسيراً. والله تعالى أعلم.

(44) في (س): «يدل».

(45) في (س): «وعده».

(46) في الأصل: «وه» والمنبت من (س).

(47) زيادة من (س).

(48) في (س): «قياس غير صحيح».

(49) سقطت من (س).

الأنس في

على ربّي توكلت
وعظمت النفس مجتهداً
عنيت الناس كلهم
لأن الله قدر أن
وبعد الموت يبعثني
محاسبني إلهي عن
وعن ديني وعمري كي
وعن تضيق أوقات
ومالي مع جمعت
صلاتي كيف صليت
وعن صومي وعن خلقي
وبر السوالدين فإني
وفضلهم على رأسي
وعن ضيقي وعن ولدي
وعن جاري وعن رجلي
يميني هل بررت بها
وعن علمي بشيء الله
وعن سنتي الرسول وهل
وهل أخلصت ديني أم
وعن قرآن ربّي هل
وعن ذكرّي لربّنا
فهل أديت شكر الله

وتفسي اليوم حاسبت
نصحت لها وعظمت
وعن كل الورى نيت
ن بعد حياتنا موت
ويستأل كيف قد عشت؟
شبابي فيم أليت؟
ما في دنياي أفنت
وعن مال تدينت
وأضرباً فيم أنفقت
وهل في الوقت أديت
وذنبي منه هل تبت
ثنني بهما أنسا كنت
ومهما قلت قصرت
أمانة كيف ريت؟
كلام الحق هل قلت؟
وهل بالتأذروفت؟
هل حقاً به قمت؟
عري التوحيد أوثقت؟
لغير الله رأييت؟
تلوت وهل تدبرت؟
س أم أني تغافلت
ه أم أني تنكرت؟

محاسبة النفس

محمد بن مبروك

إمام خطيب تيزي ورو

وهل أظهرت آثار النـ
بما قد أنعم الله
أمسرت الناس بالمعرو
وعن فعل المعاصي هل
نصحت المسلمين بما
جهدت لكي أساعدهم
وهل واسيت إخواني
قضاء الله ليس لنا
ومهما طال الأعما
سئمنا منك يا دنيا
رايت الإبتلاء سبي
تصبر يا أخوتي له
فإن الصبر مؤوده
إذا ما اختارك الله
ويحصل ما يشاء الله
يموت الناس كلهم
وليس يعيد من قدما
وليس يعيد ما قدفا
وليس يغير الأقد
على خير العباد محم
ذكرت الله في شغري
لعل الله يفرلي
وأخمد خالقي أني
مضاعف ثمن مضاعفت
ببدأت محاسبة نفسي

نعميم وهل تحذثت
علي ومما تمتعت
ف أم أني تخاذلت
نهيت الناس أنكرت
علمت لهم وأخلصت
على حسب الذي استطعت
مريض القوم هل عذت
هروب منه أو قوت
ر إن مصيرنا الموت
عرفت لك حين جرت
ل أهل الخير فازتحت
وقل بالله آمننت
جنان قل تصبر
فقل يا رب أذعننت
له لا ما شئت أو شئت
هي الآجال والوق
ت لا تـوخ ولا (ليت)
ت (لو أني تجنبت)
ر لو أني تسخط
مـد صليت سـمت
وبالذكرت قمري
بأقوالي إذا مـت
لنظلم الشـفـر وقـت
هو الوزن الذي اخترت
على ربي تسخط

شكرا أهل الإصلاح

عمارة قسوم

بسم الله الرحمن الرحيم

حادي السعادة والزمان تبسما
وتضووع المسك العبير فخيما
طوبى لمن قصد الربوع ويمما
كلّفي بها زاد الفؤاد تضرما
لا تعدلن فأخو الهوى لن يسلمنا
أكرم به دار الأمان ومرحما
نشرا عميما بالبلاد تنسما
نحو المعالي والكتاب ترسما
يا فوز من خدام القرآن وعلمنا
تدعو الأنعام إلى الأمام تقدما
في درب صدق قد قفا لن يخرما
إلا اقتفا رب الألى بلغوا السما
من يجل القرآن صار معظما
للقارئ من الأنعام تعلما
هذا الكتاب إلى السناء مكرما
والعلم يسري فيكم لا أخجما
قد خصكم رب البرية منعمنا
خلق الكرام سبيلهم لن يعدما
من توج الإخلاص نال المغنما
يحفظ بلادا بالأمان ويرحما
ما سح مزن من بروق والسما

طرب الفؤاد لوضلكم وترنما
فتلا لألأ النور المبين بسرکم
إصلاح يا نبغ الهداية والتقى
يا لالمني في حبها أفلا ترى
دعني ولا تكثر علي ملامة
يا زائرا ذاك المقر، تطلعا
تلك المجلة، خمستها قد عيقت
إخواننا قد سرتكم بخطاكم
أنجزتم عملا جليلا في الملا
خمس مضيئ من السنين وفيئة
إن الوفا خلق الكرام ومن بهم
إصلاح، يا أهل الكرام أبيتم
يكفيكم أن القرآن معظم
أنشأتكم هذي المجلة، منهجا
ما أجمل الإنسان حين يؤزه
لا غرو أن بذل العطا من مثلكم
شكرا لكم أهل الصلاح، مجددا
أهل الصلاح، علمتم أن الهدى
فتخلّقوا وتادّبوا بكتابكم
وسلوا إليه بعزّه وصفاته
ثم السلام على النبي محمد

(1) أي مقر مجلة الإصلاح.



تذكير العباد بأحكام ضرب الأولاد

نجيب جلواح

وإننا نسمع - في هذه الأيام - بعض الأصوات التي تتادي وتدعو إلى إلغاء عقوبة الضرب في المدارس والمؤسسات التعليمية، وتطبيق ذلك قد يؤثر سلباً على حياة الأولاد التعليمية والتربوية؛ إذ كثير منهم لا يصلح حاله، ولا يستقيم أمره إلا بالعقوبة أو بتخويفه منها؛ فعن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «عَلِّقُوا السُّوطَ حَيْثُ يَرَاهُ أَهْلُ الْبَيْتِ؛ فَإِنَّهُ لَهُمْ أَدَبٌ»⁽²⁾.

لذا فالمربون المسلمون يعترفون بأهمية العقاب ويقرّونه؛ وذلك لما له من دور فعال في تعديل سلوك الطفل، وتوجيهه إلى ما يصلحه، بشرط أن يكون عند الحاجة إليه، مع مراعاة نوع العقوبة ومقدارها.

ولكن الذي يجب علينا معرفته في هذا الصدد هو أن الأصل في التعامل مع الصغار حال توجيههم وتربيتهم هو الرفق واللين، فتبدأ أولاً بترغيبهم في الخير، وتشجيعهم والنشأ عليهم، ومنحهم الجوائز والمكافآت، والتودد إليهم بالهدايا؛ فعن عائشة رضي الله عنها عن النبي ﷺ قال: «إِنَّ الرِّفْقَ لَا يَكُونُ فِي شَيْءٍ إِلَّا زَانَهُ، وَلَا يُنْزَعُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا شَانَهُ»⁽³⁾.

وهذا هو المنهج القويم الذي كان عليه مربينا الأول - عليه أفضل الصلاة وأزكى التسليم - فقد كان خيراً قدوة، في رحمته وعطفه، وملاطفته للصغار، وفي حسن نصحه وتوجيهه، وسمع

ولكن الذي يجب علينا معرفته في هذا الصدد هو أن الأصل في التعامل مع الصغار حال توجيههم وتربيتهم هو الرفق واللين

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَنْعَمَ عَلَيْنَا نِعْمًا كَثِيرَةً وَأَسْبَغَ عَلَيْنَا آلاءَ جَسِيمَةً، وَمَعَا امْتَنُّ بِهِ عَلَيْنَا نِعْمَةَ الْأَوْلَادِ وَالذَّرِّيَّةِ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَيْنَ وَحَفْدَةً وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ وَبِعَمَتِ اللَّهِ هُمْ يَكْفُرُونَ﴾ [سُورَةُ الْحَاقَّةِ: ٧١].

فواجب علينا شكر هذه النعمة، وذلك بالقيام بمسؤولية تنشئتها نشأة شرعية.

وإذا لم نفعل، فسنكون أول من يدفع الثمن غالياً، ولنَعْلَمَ أننا مسؤولون بين يدي رب العزة عن ذلك، قال رسول الله ﷺ: «وَالرَّجُلُ رَاعٍ فِي أَهْلِهِ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ، وَالْمَرْأَةُ رَاعِيَةٌ فِي بَيْتِ زَوْجِهَا وَمَسْئُولَةٌ عَنْ رَعِيَّتِهَا»⁽¹⁾.

وإن الحديث عن تربية الأولاد واسع الأطراف، وسأخصص هذه المرة - حديثي عن جزئية من جزئياته، والتي طالما وقع الخلاف فيها، وكثر الجدل حولها، والناس فيها بين إفراط وتفریط، وغالٍ وجافٍ، وهي مسألة ضرب الولد.

(1) أخرجه البخاري (893) ومسلم (1829) عن ابن عمر رضي الله عنهما.

(2) أخرجه الطبراني في «المعجم الكبير» (10671) وحسنه الألباني في «السلسلة الصحيحة» (1447).

(3) أخرجه مسلم في «صحيحه» (2594).

إلى معاوية بن الحكم السلمي وهو يصف لنا تأثره بتوجيه النبي ﷺ له، بعد أن تكلم في الصلاة جهلاً منه، قال: «فوالله ما رأيت معلماً قبله ولا بعده أحسن تعليمًا منه»⁽⁴⁾.

وليس يعني هذا أن يتساهل الأب في تعامله مع أولاده، فيستعمل اللين مكان الشدة والحزم؛ إذ «وضع السيف موضع الندي مضر كوضع الندي موضع السيف»، بل الحكمة هي وضع الشيء في محله، وفعل ما ينبغي فعله في الوقت المناسب على الوجه المطلوب.

لذا يتعين على الوالد أن يكون لينًا في موضع اللين، وشديدًا في موضع الشدة، كما قال تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَطِيعُوا أَهْلَ الْبَيْتِ» [البقرة: 239]، ولقد أحسن من قال⁽⁵⁾:

فَقَسَا لِيَزْدَجِرُوا وَمَنْ يَكْ حَازِمًا

فَلْيَقْسُ أَحْيَانًا عَلَى مَنْ يَرَحِمُ.

فيبدأ المربي. إذن. بالرفق في نصيحة الأولاد، واللطف معهم في المعاملة، ولا ينتقل إلى ضربهم لأول وهلة

فيبدأ المربي - إذن - بالرفق في نصيحة الأولاد، واللطف معهم في المعاملة، ولا ينتقل إلى ضربهم لأول وهلة، خاصة إذا وقع أحدهم في الخطأ لأول مرة، فإن أتت هذه الخطوة بثمارها المرجوة فيها ونعمت، والأ انتقل إلى شيء من الشدة، وحرمانهم بعض ما يحبون، ومنعهم بعض ما يشتهون.

أما القسوة والشدة فيجعلها في نهاية المطاف؛ لأنها بمثابة «آخر الدواء الكي» لا يلجأ إليها إلا بعد الفشل في التعامل معهم بالوسائل الأولى.

قال العز بن عبد السلام: «ومهما حصل التأديب بالأخف من الأفعال والأقوال... لم يعدل إلى الأغلظ؛ إذ هو مفسدة لا فائدة فيه، لحصول الغرض بما دونه»⁽⁶⁾.

ولقد شرع الإسلام ضرب الناشز من النساء، في حالات خاصة، وبضوابط معينة، قصد تأديبها، قال تعالى: «وَالَّذِينَ يَخْتَفُونَ

(4) أخرجه مسلم في «صحيحه» (537). ومعنى: «ما كهرني، أي: ما انتهرني».

(5) هو أبو تمام حبيب بن أوس الطائي.

(6) «قواعد الأحكام في مصالح الأنعام» (75/2).

شُوزَهُمْ فَعَظُّوهُمْ وَأَهْجُرُوهُمْ فِي الْمَضَاجِعِ وَأَضْرِبُوهُمْ فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِمْ سَبِيلًا» [النساء: 34].

كما أمر به رسول الله ﷺ أولياء الأولاد فقال: «مُرُوا أَوْلَادَكُمْ بِالصَّلَاةِ وَهُمْ أَبْنَاءُ سَبْعِ سِنِينَ، وَأَضْرِبُوهُمْ عَلَيْهَا وَهُمْ أَبْنَاءُ عَشْرِ، وَفَرِّقُوا بَيْنَهُمْ فِي الْمَضَاجِعِ»⁽⁷⁾. ومن خلال هذا، يظهر لنا جلياً أن الضرب - بضوابطه وقيدوه - وسيلة تأديبية شرعية، جاء بها الكتاب والسنة.

ومن أخطائنا التي هي سبب فشلنا. في كثير من الأحيان. في تربية أبنائنا تربيةً قديمة، أننا ما احترمنا هذا النظام التربوي، وما راعينا هذا الترتيب المهم، حيث إن أغلبنا يقفز قفزاً إلى آخر مرحلة. وهي الضرب

ومن أخطائنا التي هي سبب فشلنا - في كثير من الأحيان - في تربية أبنائنا تربيةً قديمة، أننا ما احترمنا هذا النظام التربوي، وما راعينا هذا الترتيب المهم، حيث إن أغلبنا يقفز قفزاً إلى آخر مرحلة - وهي الضرب - فيجعلها في المقدمة، وربما من غير أن يمرّج على الوسائل الأخرى السابقة له.

ومن الآثار السيئة لهذا المسلك: أن يتعود الطفل على الضرب بعد كل هفوة يقع فيها، ويألف ذلك، وهو ما يجعل هذه الوسيلة غير مجدية، وعديمة التأثير، فلا ينفعه - بعد ذلك - وعظ ولا إنكار، ولا هجر ولا حرمان.

والذي يحز في النفس كثيراً أن نجد بعض الآباء يقسو على ولده وينهال عليه ضرباً باليمين لأتفه الأسباب، ولأمور دنيوية. أحياناً - لا تستحق كل تلك الغلظة والشدة، في حين لا تكاد ترى من يعاقب ولده لأجل انتهاكه للحرمان كالسب والشتم، أو تركه للواجبات الشرعية كالصلاة ونحوها!

والإسلام إذ شرع الضرب؛ جعله وسيلة تأديب لا تعذيب، فليكن الغرض منه هو تقويم اعوجاج الطفل، وتعديل سلوكه، وزجره عن الخطأ، لا انتقاماً منه وتشفيماً، والأ تحوّل من الجواز والإباحة إلى المنع والحرمة.

(7) أخرجه أبو داود (495) عن عبد الله بن عمرو، وهو في «صحيح سنن أبي داود»

للألباني (466).

وتجدر الإشارة - هنا - إلى أنه لا يُضرب إلا مَنْ بلغ السنُّ التي يميّز فيها بين الحسن والقبيح، ويعرف سبب العقاب ومغزاه، فيرتدع وينزجر.

أمّا الطّفل الصّغير الذي لا يفهم شيئاً من هذه الأمور، فلا معنى لضربه، بل إنَّ الضّرب يضرُّه ولا ينفعه، لذا قال بعض أهل العلم: إذا كان الطّفل لا يُضرب على تركه للصّلاة - وهي أعظم ركن من أركان الإسلام بعد الشّهادتين - إلاّ عند بلوغه سنّ العاشرة، فكيف يُشرع ضربه على ما سواها قبل العاشرة؟⁽¹¹⁾ قال الحطّاب المالكي: «وأما العقوبة فبعد العشر»⁽¹²⁾. وقال ابن مفلح:

«قال إسماعيل بن سعيد: سألت أحمد عمّا يجوز فيه ضرب الولد؟ قال: الولد يُضرب على الأدب، قال: وسألت أحمد: هل يُضرب الصّبيُّ على الصّلاة؟ قال: إذا بلغ عشرًا، وقال حنبل: إنَّ أبا عبد الله قال: اليتيم يؤدّب ويُضرب ضربًا خفيفًا، وقال الأثرم: سئل أبو عبد الله عن ضرب المعلّم الصّبيان؟ فقال: على قدر ذنوبهم، ويتوقّى بجهد الضّرب، وإن كان صغيرًا لا يعقل فلا يضربه»⁽¹²⁾.

□□□

وعليّنا - في الأخير - أن نعلم أن تعود بعض الآباء ضرب أبنائهم ضربًا شديدًا، وباستعمال وسائل التعذيب - أحيانًا - كضربهم بالسّلاسل والأسلاك، لا يمدُّ طريقًا للإصلاح ولا سبيلًا للتّقويم، بل نتائجها على مستقبل الطّفل وخيمة، وأثاره عليه سيئة، ويكفي في ذلك شرًّا نفوره من التّربية، وقسوته، وزيادة عناده وفساده، وقد يصل الأمر به إلى تمني الموت لوالده، والدّعاء عليه بالهلاك والشرّ، وربما انتظره حتّى يكبُر وتتلاشى قوّته، ليردّ عليه الصّاع صاعين.

نسأل الله تعالى أن يوفّقنا لتربية أبنائنا تربيةً حسنة، وأن يهدينا وإياهم إلى سواء السّبيل، إنّه وليّ ذلك والقادر عليه، ولا حول ولا قوّة إلاّ بالله العليّ العظيم.

□□□

(11) «مواهب الجليل لشرح مختصر خليل» (55/2).

(12) «الأدب الشّرعية» (477/1).

□ والضّرب المشروع له ضوابط وقيود، وآداب وفوائد،

نلخصها في النقاط الآتية⁽⁸⁾:

أولاً:

أن يتولّى الضّرب المربّي بنفسه، فلا يكلف بذلك غيره، وإلاّ حقد بعضهم على بعض وعادى بعضهم بعضًا.

ثانيًا:

أن لا يكون الضّرب مبرّحًا: بمعنى: أن لا يحدث في الولد المضروب عاهة، أو تشوّهًا، أو يؤدّي إلى كسر سنّ أو عظم، أو فقدان حواسّ مثل السّمع والبصر، أو نحو ذلك من الاعتداءات الجسديّة، التي قد تعيق الطّفل فتمنعه من الحركة والسّير.

ثالثًا:

أنّ يجتنب الضّرب على الوجه، فهو أشرف ما في الإنسان، وفيه أغلب حواسّه؛ فعن أبي هريرة عن النّبي ﷺ قال: «إذا ضُرب أحدكم فليتقِ الوجه»⁽⁹⁾.

وكذلك يجتنب ضرب الرّأس، والبطن، والمواضع الحسّاسة من الجسم.

رابعًا:

أن لا يكون أكثر من عشر ضربات؛ فعن أبي بردة رضي الله عنه قال: كان النّبي ﷺ يقول: «لا يُجلد فوق عشر جلدات إلاّ في حدٍّ من حدود الله»⁽¹⁰⁾.

خامسًا:

أن يكون الضّرب بعيدًا عن أعين النّاس، حتّى لا يخدش ذلك كرامة الطّفل، فيشعر بالإهانة والدّلّ، إلاّ إذا أخطأ بحضرة إخوته، فيعاقب - حينئذٍ - أمامهم؛ ليكون عبرة لهم، «واللّبيب من اتّعظ بغيره».

سادسًا:

أن لا يباشر المؤدّب الضّرب في حال الغضب؛ لأنّه قد يفقد السيطرة على نفسه، فيقع ما لا تحمد عقباه.

سابعًا:

أن يكون الضّرب بعد الخطأ مباشرة، ليعلم الطّفل سبب العقوبة، فيجتنبه مستقبلاً.

(8) ينظر: «الجامع في أحكام وآداب الصّبيان» لعادل القامدي، ففيه نصوص وآثار في الباب ناهضة.

(9) أخرجه أبو داود (4493) وحسنه الألباني في «صحيح الجامع» (674).

(10) أخرجه البخاري (6848) ومسلم (1708).

واحة الإصلاح

إعداد: أسرة التحرير



من حكم التفرق

قال الشيخ ابن باز رحمه الله:

«ولا شك أن هذا التفرق يؤلم كل مسلم ويجب على المسلمين أن يجتمعوا على الحق، ويتعاونوا على البر والتقوى، ولكن الله سبحانه قدر ذلك على الأمة لحكم عظيمة وغايات محمودة يُحمد عليها سبحانه، ولا يعلم تفاصيلها سواه، ومن ذلك التمييز بين أوليائه وأعدائه، والتمييز بين المجتهدين في طلب الحق والمعرضين عنه المتبعين لأهوائهم إلى حكم أخرى...»

[مجموع فتاوى ابن باز، (59/3)]

الحرص على الجماعة

قال مطرف بن عبد الله الشخير رحمه الله:

قَالَ لِي عُمَرَانُ بْنُ حُصَيْنٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ:
أَلَا أُحَدِّثُكَ حَدِيثًا لَعَلَّ اللَّهَ أَنْ
يَنْفَعَكَ بِهِ فِي الْجَمَاعَةِ؟ إِنِّي أَرَاكَ تُحِبُّ
الْجَمَاعَةَ.

قَالَ: قُلْتُ:

«لَأَنَا أَحْرَصُ عَلَى الْجَمَاعَةِ مِنَ
الْأَرْمَلَةِ؛ لِأَنِّي إِذَا كَانَتِ الْجَمَاعَةُ عَرَفْتُ
وَجْهِي».

[«الطبقات الكبرى» لابن سعد (143/7)]

تكثير السواد

قال العلامة ابن باديس رحمه الله:

«فحق على المسلم أن يختار من يُصاحب من رُفقة، أو يُجالس من جماعة، أو
يكثر من سواد قوم؛ فإنه مُحاسب على أعماله، ومن أعماله مجرد حضور بدنه.
جنبنا الله الفتن ودُعائِها، والمظالم وأهلها، وكثر بنا سواد المؤمنين، وحشرنا
في زمرة الصالحين؛ آمين».

[«آثار ابن باديس» (164/2)]

ميزان الكلمة

قال الإمام ابن القيم رحمه الله:

«والكلمة الواحدة يقولها اثنان، يريد بها أحدهما أعظم الباطل، ويريد بها
الآخر محض الحق، والاعتبار بطريقتي القائل وسيرته ومذهبه، وما يدعو إليه
وينظر عليه».

[«مدارج السالكين» (521/3)]



دُرر من كلام شيخ الإسلام ابن تيمية

«إذا كان الغلطُ شبرًا صار في الأتباع ذراعًا، ثم باعًا حتى آل هذا المال؛ فالسعيد من لزم السنة»

[«بغية المرتاد» (ص 45)]

«أعظم الناس موافقةً للسنة أبو بكر الصديق، فإنه لا يكاد يحفظ له مسألة يخالف بها النص، كما حفظ لغيره من الخلفاء والصحابة»

[«بغية المرتاد» (ص 500)]

«أئمة السنة ليسوا مثل أئمة البدعة، فإن أئمة السنة تُضاف السنة إليهم؛ لأنهم مظاهر بهم ظهرت، وأئمة البدعة تُضاف إليهم؛ لأنهم مصادرون عنهم صدرت»

[«درء تعارض العقل والنقل» (6/5)]

«إنَّ ما في القلب من النور والظلمة والخير والشر يسري كثيرًا إلى الوجه والعين، وهما أعظم الأشياء ارتباطًا بالقلب»

[«الاستقامة» (355/1)]

«فالعبد إذا أخذ من غير الأعمال المشروعة بعض حاجته، قلت رغبته في المشروع وانتفاعه به، بقدر ما اعتاض من غيره، بخلاف من صرف نهمته وهمته إلى المشروع، فإنه تعظم محبته له ومنفعته به، ويتم دينه، ويكمل إسلامه؛ ولذا تجد من أكثر من سماع القصائد لطلب صلاح قلبه؛ تنقص رغبته في سماع القرآن، حتى ربما كرهه..»

[«اقتضاء الصراط المستقيم» (543/1)]

«الاستقراء والتتبع يبين أن نصر الله وإظهاره هو بسبب اتباع النبي ﷺ، وأنه سبحانه يريد إعلاء كلمته ونصره ونصر أتباعه على من خالفه، وأن يجعل لهم السعادة، ولمن خالفهم الشقاء، وهذا يوجب العلم بنبوته».

[«الجواب الصحيح» (416/6)]

«جماع الشر الفعلة والشهوة؛ فالفعلة عن الله والدار الآخرة تسد باب الخير الذي هو الذكر واليقظة؛ والشهوة تفتح باب الشر والسهو والخوف، هيئقي القلب مغمورًا فيما يهواه ويخشاه، غافلًا عن الله، رائدًا غير الله، ساهيًا عن ذكره...»

[«مجموع الفتاوى» (297/10)]

«الشياطين إنما تنزل على من يناسبها وهو الكاذب في قوله، الفاجر في عمله».

[«مجموع الفتاوى» (18/12)]

«الإنسان إذا كان مقيمًا على طاعة الله باطنًا وظاهرًا كان في نعيم الإيمان، والعلم وارد عليه من جهاته وهو في جنة الدنيا».

[«مجموع الفتاوى» (18/12)]

«ولا تقع فتنة إلا من ترك ما أمر الله به؛ فإنه سبحانه أمر بالحق، وأمر بالصبر؛ فالفتنة إما من ترك الحق، وإما من ترك الصبر».

[«الاستقامة» (39/1)]

بريد القراء



- وللأخ الحبيب إلياس عوين - سدده الله - من إغيل محند ببلدية آيت شافع، بمدينة تيزي وزو الشكر الكثير على مقاله بعنوان: «حديث طالما حيرني فهم الناس له: «إنَّ لله مائة رحمة»».

□□□

- وكذا للأخت الفاضلة رزيقة بوكتاب - وفقها الله - من بلدية زمالة بولاية تيارت، على مراسلتها لنا وكتابتها، فجزاها الله خيراً وبارك فيها.

□□□

- وللأخ الكريم مختار حبوس - وفقه الله - من مدينة معسكر الشكر الجزيل على محاولته الشعرية التي تمثلت في قصيدة ينصُر فيها مذهب السلف، يقول في مطلعها:

شئت أم أبيت أيها المخرفُ هذا الحق وأنا به معترفُ
إذا قال السلفُ فصديقهم فإنَّ القول ما قاله السلفُ

□□□

- كما أرسل إلينا الأخ المكرّم عبد الجليل طالبي - حفظه الله - وهو أستاذ التعليم الثانوي من منطقة موزاية بمدينة البليدة، مقالاً في خطر السحر وعلاجه، فجزاه الله خيراً ونفع به.

□□□

- ومن مدينة البليدة - أيضاً - بعث إلينا الأخ النبيل مراد عطاسي - سدّد الله خطاه - وهو إمام خطيب؛ بمقالة، وهي عبارة عن شرح لحديث: «مَنْ أَحَدَّثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ» وسَمَّاهُ: «بذل الودّ في شرح حديث الرّد» وهو محفوظ عندنا، وله منّا جزيل الشكر.

□□□

- وأمّا الأخ الحبيب شمس الدين ختال من مدينة برج بوعريج، وهو طالب في الطّور الثانوي، فقد كتب مقالة في شحذ الهمم سمّاها: «الهمة العالية: مقوماتها ومعوقاتُها»، فبارك الله فيه ووفقه لكل خير.

- وردت إلينا كتابة جميلة تحت عنوان: «مجلة الإصلاح راية الفلاح»؛ حملت في طيّاتها عبارات الشكر والثناء على المجلّة والقائمين عليها وغيرهم من أصحاب الأقلام الناصحة، من الأخ المحبّ عبد الهادي سفّاري - حفظه الله - من بلدية البلاءة بولاية سطيف، فله منّا الشكر الجزيل، ونسأل الله أن يثبت قلوبنا وأقدامنا على دينه.

□□□

- نشكر مجموعة تلاميذ من ثانوية بخميس الخشنة بولاية بومرداس على مجلّتهم التي ينشرونها بثانويّتهم، ونسأل الله أن يوفّقهم للعلم النافع والعمل الصّالح.

□□□

- بارك الله في الأخ المكرّم نذير عتروش - وفقه الله - على اقتراحه لتخصيص صفحات باللغات الأجنبية، نقول له: إنّ ذلك في الحسبان، ولعلنا سنحقّق ذلك في المستقبل القريب - إن شاء الله - في موقع راية الإصلاح، والله المسدّد.

□□□

- كما نتوجّه بالشكر إلى الأخ عمارني بلال - وفقه الله - على تواصله معنا.

□□□

- نشكر الأخت الكريمة مديحة كينيوار - حفظها الله - وهي طبيبة، من مدينة جيجل على تواصلها معنا، وحرصها على نشر الخير والدعوة إلى الله، وقد أرسلت قصيدة في الرّد على السّاقل ياسر حبيب بعنوان: «طهرها الله فسحقاً لمن طعن فيها»، فجزاها الله خيراً.

□□□